N. LXXXI SERIES VII FASC. I - AN. 1956

MONITOR ECCLESIASTICUS

DESCLÉE - Romae

46240

AN. LXXXI SERIES VII FASC. I. AN. 1956

MONITOR ECCLESIASTICUS

Fundatus a. 1876 ab E.mo Card. Casimiro GENNARI
peculiari S. Sedis adprobatione continuatur

MODERANTIBUS

ARCADIO LARRAONA
Secretario S. C. De Religiosis

FLORENTIO ROMITA
A Studiis S. C. Concili

ADIUVANTIBUS

ANTONELLI F., O. F. M., Relator. Gener. Sect. Hist. S. C. Rituum — BARTOCCETTI V., Subsecr. S. C. De Disciplina Sacramentorum — BENDER L., O. P., in Pont. Athenaeo *Angelicum* Professore Juris Canonici — BIDAGOR R., S. J., Cons. S. C. De Disciplina Sacramentorum — CAPPELLO F. M., S. J., Cons. S. C. Concilii — CASTELLANO M., Ep. Volateranno — DE ANGELIS S., Substit. S. Paenitentiariae Apostolicae — GUTIERREZ A., A Studiis S. C. De Religiosis — HERMAN Ae. S. J., Cons. S. C. Pro Ecclesia Orientali — LENTI PROF. J., Adv. S. Romanae Rotae — MAURO A., Add. Secr. Status — OESTERLE G., O. S. B., Cons. S. C. Pro Ecclesia Orientali — PAVENTI X., A Studiis S. C. De Propaganda Fide — ROMANI S., Subpromot. Fidei S. C. Rituum — ROMEO A., A Studiis S. C. De Semin. et Univers. Stud. — ZERBA C., Subsecr. S. C. De Disciplina Sacramentorum

Aliisque S. Romanae Curiae Officialibus, Consultoribus et Advocatis.

DESCLÉE & C[I] — EDITORES PONTIFICII

ROMAE (117) PIAZZA GRAZIOLI N. 4 — TEL. 64.395 — C. C. P. 1-4270

OFFICIUM REDACTIONIS ET ADMINISTRATIONIS - PIAZZA GRAZIOLI N. 4. TEL. 63.931

Periodico Trimestrale - *Sped. in Abb. Post.* - Gruppo IV

IMPRIMATUR

1956

Sorae, 15 - III - 1956.

† BLASIUS MUSTO
Episcopus Aquini, Sorae et Pontiscurvi

OMNIA IURA PROPRIETATIS VINDICABUNTUR

TIPOGRAFIA EDITRICE M. PISANI - ISOLA DEL LIRI

SUMMARIUM

ADNOTATIONES IN ACTA S. SEDIS

Acta Pii PP. XII

EPISTULA ad Em.um P. D. Adeodatum Joannem S. B. E. Cardinalem Piazza, Episcopum Sabinen, et Mandelen., S. Congregationis Consistorialis a secretis eundemque conventus sacrorum antistitum Americae Latinae praesidem . . . . . Pag. 7

Il discorso di sua Em.za il Card. PIAZZA all'apertura della conferenza generale dell'Episcopato Latino-Americano . . . » 13

Il discorso del Card. PIAZZA alla chiusura della conferenza generale dell'Episcopato Latino-Americano . . . . . » 22

S. Congr. Pro Ecclesia Orientali.

GALLIA: Decretum Ordinariatus Christifidelibus ritus orientalis in Gallia degentibus instituitur. (Adn. HERMAN, E.). . . . » 27

JURISPRUDENTIA SACRAE ROMANAE ROTAE

Sacra Romana Rota.

Coram R. P. D. Petro MATTIOLI, *Ponente. Sententia definitiva* diei 11 maji 1953: *de metu et de condicione contra bonum prolis* . . » 33

Coram R. P. D. Petro MATTIOLI, *Ponente. Sententia definitiva* diei 8 julii 1953: *ex capite metus ac simulationis consensus* . . . » 40

Coram R. P. D. J. M. PINNA, *Ponente.* BONONIEN. *Nullitatis matrimonii et dispensationis. Sententia definitiva* diei 17 dec. 1955 . . » 50

Coram R. P. D. J. M. PINNA, *Ponente.* Vic. Ap. DE AMBOINA. *Nullitatis Matrimonii. Sententia definitiva* diei 20 Aprilis 1955 . . » 53

STUDIA ET CONSULTATIONES

OESTERLE, G. De voto in Capitulo historice considerato . . . » 63

BENDER, L. Matrimonii convalidatio . . . . . » 102

JUS ECCLESIASTICUM

Italia.

CORTE D'APPELLO DI MESSINA. Concessione di dispensa pontificia per inconsumazione di matrimonio. (LENTI, G.) . . . . » 119

RECENSIONES

Histoire du droit et des institutions de l'Église en occident. (Naz, R.) . . . . . Pag. 129
Conway, W. J. *The Time and Place of Baptism.* (Rosemeyer, R. A.) » 131
Witt, M. G. de. *The Cessation of Delegated Power.* (Quinn, J. S.) » 132

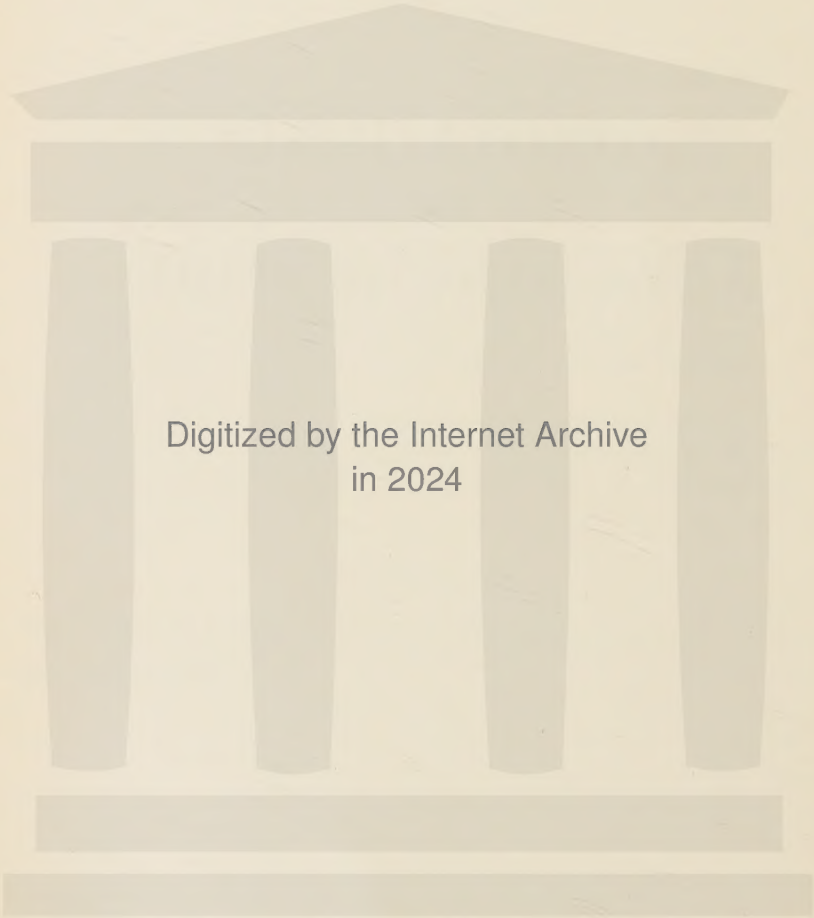
DOCUMENTA

Pii PP. XII. Allocutiones. Cultoribus cinematographicae artis, ob Conventum internationalem Romae coadunatis . . . . » 135
— Sociis Sodalitatis Italicae elementarii ludi Magistrorum Catholicorum, ob decennium a Sodalitate ipsa condita coadunatis . » 146
— Iis qui interfuerunt VIII Conventui Consilii, vulgo F. A. O. (Food and Agriculture Organisation), Romae habito . . . . » 152
— Ab Augusto Pontifice coram multis honorabilibus medicis habitan quorum plerique in magnis Lyceis obstetricem disciplinam et gynecologiam docent, obstetricis artis scholas moderantur, Institutis parituris matribus praesunt, cum hi Romam convenerant invitatu et arcessitu Secretariatus ex omnibus gentibus catholicorum medicorum. . . . . » 156
— Nuntius Radiophonicus. A Beatissimo Patre datus, in pervigilio nativitatis D. N. Jesu Christi a MCMLV, adstantibus E.mis PP. DD. Cardinalibus et Exc.mis DD. Episcopis ac Romanae Curiae praelatis . . . . . » 166

CHRONICA

Acta Pii PP. XII. - Acta SS. Congregationum. (Mauro, A.) . . » 180
Index Bibliographicus.

ADNOTATIONES
IN
ACTA SANCTÆ SEDIS


Digitized by the Internet Archive
in 2024

https://archive.org/details/monitor-ecclesiasticus_1956_81_1

ACTA PII PP. XII

EPISTULA

AD EM.UM P. D. ADEODATUM IOANNEM S. R. E. CARDINALEM PIAZZA, EPISCOPUM SABINEN. ET MANDELEN., S. CONGREGATIONIS CONSISTORIALIS A SECRETIS EUNDEMQUE CONVENTUS SACRORUM ANTISTITUM AMERICAE LATINAE PRAESIDEM.

PIUS PP. XII

Venerabilis Frater Noster, salutem et Apostolicam Benedictionem. — Ad Ecclesiam Christi, quae est in Americae Latinae Nationibus, religionis laude, civili gloria, auctioris magnitudinis auspiciis et exspectatione conspicuis, pari cum vigilantia et studio mentis Nostrae obtutum convertimus.

Quodsi cotidiana instantia omnium Ecclesiarum urget Nos, quibus caelestis gratiae dignatio totum Christi ovile moderandum commisit, aequum est, ut singularem curam intendamus in fidelium multitudinem, qui istam continentem incolunt terram. Hi, enim, quamvis varias respublicas et patrias constituant, loci propuinquitate, communi humanitatis cultu et, quod potius est, permagni aestimanda evangelicae veritatis accepta luce, inter se arctis vinculis sociati, plusquam quartam catholici orbis partem efficiunt: magnificentissima sane Ecclesiae filiorum turba, solida acies, strenue stans pro catholica fide, legitimis institutis et avitis moribus tradita: quod quidem conspicere magnum parit animo Nostro solacium inter tam acerba et dura, quae, cum haud paucis in mundi partibus vexationes et bella contra christianum nomen, quin etiam contra notionem cultumque Dei, coorta saeviant, maestissime saepe animum commovent Nostrum.

Equidem non abfuerunt nonnullis in Americae Latinae partibus nec modo alicubi aberant — quod cum opportuna recordatione compulsi attingimus, acuit Nobis immerito inlati doloris aculeos — contra Ecclesiam conflictationes et pugnae. Attamen nihil adhuc — Deo summae reddendae sunt grates — in istis amplissimis oris restinguere valuit flammam salutaris lucis, quae ex Cruce Christi radiando coruscat, illius scilicet lucis quae una simul illorum humani

civilisque cultus primordiis veluti spe fulgida aurora resplenduit.

Verumtamen id te, Venerabilis Frater Noster, latere nolumus huiusmodi Nostrae considerationi adsiduam immisceri sollicitudinem, cum nondum solutas videamus ampliores usque et gravis momenti quaestiones, ad Ecclesiam in America Latina spectantes, ac praesertim necessariae effectum operae non accepisse id quod anxie, siquidem minax prospicitur instare periculum, iusto iudicio denuntiatur apprime arduum et noxium esse, scilicet ecclesiasticorum paucitatem virorum.

Ex quanam causa haec exiguitas proficiscatur, satis habetur cognitum neque opus nunc est hac in re memorando enucleandoque insistere. Inde exacto saeculo consecutum est et nunc quoque, proh dolor, contingit, quamvis in adhibendis remediis magno elaboratum sit animo, ut in continenti ista terra ratio et actio catholicae vitae nonnulla monstrent, unde videtur haec cum ingravescenti damno et nocumento deficere, quamvis haud dubiae altis radicibus animis inhaereat et miris significationibus saepe extrinsecus prodeat, e quibus aliquando martyrii palma, insigne fortium, effloruit.

Ubi enim vel deest sacerdos vel ipse non est « *vas in honorem, sanctificatum et utile Domino, ad omne opus bonum paratum* » [1] necessario religiosae veritatis lumen obscura caligine offunditur, enervantur leges et praecepta vitae, quae religio impleri praecipit, languidiores usque caelestis gratiae rivi deficiunt; facili irrepente mollitie et incuria populi mores corrumpuntur, in publice privatimque agendo concutitur ea salutaris propositorum firmitas, quae tunc solida stat, cum ad Evangelii normam se quique suaque moderatur ac dirigit.

Haec utriusque cleri exiguitas, quae pro magnitudine apostolicorum munerum nunc Ecclesiae commissorum acutior et gravior animadvertitur, quam exactis temporibus contingebat, impedimento aut saltem morae est, quominus dilectissimae Nobis Americae Latinae nationes, quemadmodum haud paucis aliis in rebus felicia assequuntur incrementa, ita in religione sanctissima excolenda aeque proficiant.

Summo aeternoque Deo confisi ac suppliciter invocantes tutelam Deiparae Virginis, Americae Latinae Reginae, alienam a Nobis censemus illam tristium eventuum praesentionem, quos futu-

---

[1] *II Timoth.* 2, 21.

ros esse nonnulli ex his adiunctis rerum coniciendo suspiciunt. Immo hanc laetam in spem venimus fore, ut brevi America Latina alacri virium nisu illud officium et munus sustineat, quod providentissimus Deus commisisse videtur tantae continenti terrae, catholicae religionis laude glorianti, ut ea ceteris gentibus quoque salutis et pacis optata dona in posterum dilargiatur, in praestantissimis rebus nobiles partes assecuta.

Attamen ut haec Nostra impleantur vota, omnino necesse est, ut, nulla intermissa mora, strenue, liberaliter, fortiter agatur; necesse est, ut magni aestimandae vires non mala dispersione prolabantur, sed in ordinem digestae coalescendo augescant. Si rei id consentaneum esse videatur, nova exercendi apostolatus genera novaque carpantur itinera, quae, fideliter servato ecclesiastico instituto et more, immutatis temporibus aptiora sint, et progredientis saeculi adhibeant praesidia, quae, quidem, si mali male heu nimium usurpent, felici ausu boni in virtutis maturandam victoriam et in veritatis propagandum lumen convertant.

Opportunum igitur Nobis visum est, cum velimus etiam sacrorum Anstititum Americae Latinae supplicia admittere vota, id decernere, ut qui in eadem America Latina hierarchica pollent potestate una simul coalescant, ut quod in proposita quaestione versatur, coniunctis consiliis severa indagatione perpendatur atque certa ineatur ratio et via ad ea cito perfecteque aggredienda, quae temporis huius necessitates deposcunt.

Postquam igitur sacri pastores praeviam contulerint operam, ut rerum condicio penitus dignoscatur et opportuna opponenda remedia indicentur, proxime generalem inibunt Conventum ecclesiasticarum provinciarum et missionalium ditionum Americae Latinae delegati, ut, peractae indagationis proferentes reperta, sua iungant in disputatione consilia indeque instituatur ratio et inferantur actuosae vitae proposita, ad feliciora incrementa provehenda catholici nominis per universos illius continentis terrae fines.

Cuius curae, quam apostolica sollicitudo acuit, ipsi Nos participes, per te, Venerabilis Frater Noster, illorum conventui adfuturi illuc salutaria vota et hortatum Nostrum, amantissimae voluntatis testem, hasce per Litteras afferre laetamur.

Pro certo habemus sollertes et dignos laude sacrorum Antistites, ob oculos habentes ea quae illorum coetui examinanda praestituta sunt, conversuros esse consilia, ut suis in regionibus, quam

maxime idonea et efficienti ratione, excitentur voluntates ad sacerdotium et ad religiosum statum capessendum inclinatae, quae et numero crescant et diligenter excolantur et adsiduo protegantur praesidio; ut, qua addecet disciplina, sancti et ad omne bonum opus parati Dei et Ecclesiae ministri formentur; et ecclesiastici, quibus ii affici debent, spiritus, prout sacri muneris partes postulant, tot inter pericula et insidias indemnes serventur; quin etiam magis magisque fervescant et perpetuo alacri permanente studio in alenda erga Deum pietate et in cotidianis perfungendis officiis, tota sacerdotalis vita sit vacua vacuis et plena plenis.

Quandoquidem facile prospici potest haud brevi temporis spatio in patria terra necessitatibus parem fore numerum eorum qui divino instinctu ad sacra munera evocantur, aequa contentione annitendum est, ut quam optime possit, Ecclesiae in America Latina utilitatibus inserviant et ecclesiastici viri, qui ex aliis nationibus illuc profiscantur. Ii quidem minime vocandi sunt extranei, cum quilibet catholicus sacerdos, in officio sui muneris fideliter perstans, veluti sua in patria se habeat ubicumque Dei Regnum floret vel sumet exordia.

Praeterea aliud est, haud paulum utile, in quo suscipiendae sunt cogitationes sacrorum Antistitum, qui statum celebrabunt conventum, copia scilicet et facultas, in animorum cura expendenda, utendi iis qui iure meritoque cleri auxiliatores appellantur: intellegimus imprimis religiosos et religiosas sodales, qui, ipso divino instinctu, quo ducti peculiarem vitae suae formam amplexi sunt, apostolicae operae propinquiores et aestimabiliores sunt adiutores; secundo autem loco cohortes laicorum christifidelium, qui, caritate flammantes, evangelicae messis Domini vocem sequuntur, dulci suadentem imperio, ut in campo et finibus apostolicorum operariorum varia obeundo munera industriam suam collocent, eorum laboris praemia olim superna in patria assecuturi.

Id profecto futurum esse putamus, ut, quoad lamentabilis non desinet ecclesiasticorum virorum exiguitas, quam maxime ex iis Sacra Hierarchia providum ac ferme necessarium sumat auxilium ad sustentandam et augendam operam, in quam sacerdotes incumbunt.

Hoc quoque persuasum Nobis est haud paulum virium in America Latina conlatum iri apostolatui actuose exercendo, si eaedem vires concinno ordine et mutua concordia coalescant, atque hanc

etiam ob causam debitum praeponatur studium ad exploranda illa animorum curae et apostolatus genera, quae, ex diuturna experientia et usu rerum, peculiaribus temporum condicionibus aptiora esse videantur; atque si hodiernae aetatis contentius adhibeantur nova praesidia — ut radiophonicum inventum et guttembergia ars — ad pervulganda et efficientius mentibus inserenda caelitus tradita eloquia et ab Ecclesia, veritatis magistra, edita documenta.

Ita instructa et composita catholica acies vigentior stabit in proelio, ut Regnum Dei tueatur et amplioribus auctibus amplificet, arduo, sed meritorum pleno certamine.

Heu multae sunt machinationes vafrorum hostium, ad quas repellandas vigilanter et acriter connitendum est: utpote Francomurariorum insidiae, eae quae Novatorum propagantur doctrinae, multigena laicismi, superstitionis et spiritismi, ut aiunt, genera, quae eo magis gliscunt, quo magis divinarum rerum ingravescit ignorantia et torpentior est christianae vitae desidia: quae quidem cuncta misere in locum sufficiuntur sincerae et intemeratae fidei et populi sitientis Deum sitim male restinguunt. Adiciendae sunt perversae in vulgus propagatae doctrinae eorum qui, per speciem socialis iustitiae et allevandae tenuiorum civium classium condicionis, religionis thesaurum summo pretio aestimandum ex animis eripere conantur.

Alia quoque eodem in conventu singulis ex partibus diligenti cura, siquidem necessitas urget, pertractanda sunt, nam hic latissime patet ubi apostolica fides potest referre triumphos.

Praeter alia summi momenti hoc quod sequitur omittendum non est. America amplas suas in regiones, metallis, frugibus, rebus ad excolendam vitam affluentes, hominum multitudines, quas ad migrandum e patriis finibus necessitas aut insectatio compellit, hospitali excipit caritate. Haec tot hominum sedium immutatio, ut facile intellegitur, multas expediendas praefert quaestiones, de quibus in Nostra Apostolica Constitutione « Exsul Familia » admonuimus, certis datis praescriptionibus et normis praesertim ad spiritualem domo migrantium curam quod attinet.

Insuper volumus ad id attentissimos animos teneri, quantopere oporteat Ecclesia in re sociali, doctrinae impertito lumine et provida impensa sollertia, materna sua exserat officia. Quod cum apud omnes populos considerate perpendendum est, tum maxime apud Americae Latinae nationes peculiari ex causa Sacrae Hierarchiae pasto-

ralem permovere debet sollicitudinem, propterea quod arcte cum religicnis statu et emolumento cohaeret.

Volumus denique omnes secum in animo considerent, et ampliorem contingere posse et praeclarae spei allaturam esse fructus studiosam mutuae operae collationem, ad quam paterno hortatu vocamus non tantum sacrorum Antistites et christifideles Americae Latinae, sed etiam ceteras gentes, quae aliae alia ratione opem et adiumentum conferre possunt. Haud dubia spe tenemur fore, ut recepta nunc bona in immensum aucta olim reciprocentur. Reddet aliquando haec America Latina universae Christi Ecclesiae, cum exspectato felicissimo molimine usa fuerit magni numeri et ponderis viribus, quae quidem quodammodo videntur expetere sacerdotalem manum, ut in Dei honorem et cultum, in Christi Regni incrementum prosiliant.

Dum paterna caritate moti hanc feliciorum eventuum laetam concipimus spem, quam Sacratissimo Cordi Iesu et Deiparae Virgini quavis labe ab origine intactae implendam committimus, Nobis oblectamento est tibi, Venerabilis Frater Noster, atque dilectissimis Nobis Americae Latinae Cardinalibus, Archiepiscopis, Episcopis, Praelatis et apprime iis qui in proximos Coetus Sancti Sebastiani Fluminis Ianuarii una simul convenient, ut ex ipsorum curis et laboribus opimorum fructuum evangelica messis metatur, Apostolicam Benedictionem peramanter impertimus, quam ad sacerdotes, etiam ad religiosos et religiosas sodales et ad Christifideles universae Americae Latinae libenter pertinere volumus.

Datum Romae apud Sanctum Petrum, die XXIX mensis Iunii, anno MCMLV, Pontificatus Nostri septimo decimo.

PIUS PP. XII

(*A.A.S.*, vol. 47, pagg. 539-544).

IL DISCORSO DI SUA EM.ZA IL CARD. PIAZZA ALL'APERTURA DELLA CONFERENZA GENERALE DELL'EPISCOPATO LATINO-AMERICANO.

Il 25 luglio, inaugurando a Rio de Janeiro la Prima Conferenza Generale dell'Episcopato Latino-americano, Sua Em.za il Cardinale Piazza, Segretario della Sacra Congregazione Concistoriale e Rappresentante del Santo Padre alla Conferenza stessa, ha pronunciato un discorso latino di cui diamo qui alcune parti in una nostra traduzione italiana:

E' nel nome augusto e per l'autorità del Vicario di Cristo, il Papa Nostro Pio XII, che questa straordinaria Conferenza si è adunata ed oggi inaugura i propri lavori, tutti ordinati ad illuminare e confortare i Pastori di anime qui presenti, sia di persona e sia per rappresentanza, ai loro ardui e urgenti compiti in modo da poter attuare il grave monito dell'apostolo: « Attendite vobis, et universo gregi, in quo, vos Spiritus Sanctus posuit episcopos regere Ecclesiam Dei, quam acquisivit sanguine suo » (Act. 20, 28). Oggi il monito è ripetuto a noi dall'odierno Vicario di Cristo, capo visibile dei Successori degli Apostoli e Pastore supremo della Chiesa, al quale incombe, da Lui così vivamente sentita, « instantia quotidiana sollicitudo omnium Ecclesiarum » (II Cor. II, 18).

Doverosi omaggi

Ritengo pertanto doveroso che eleviamo fin da principio al Sommo Pontefice, Pio XII, il nostro pensiero e l'animo filialmente devoto e profondamente grato, così per l'indizione della presente Conferenza come per le autorevolissime e sapienti norme direttive impartite con la sua venerata Lettera, di cui fu data testè lettura. Essa è indirizzata a me quale Presidente della Conferenza, ma voi comprendete che è diretta a comune vostra istruzione e profitto. Attesto, per parte mia, che considero un grande onore, di cui sono riconoscentissimo al Santo Padre, essere chiamato a tale posto di responsabilità, fra tanti degnissimi Confratelli, e voglio pure riconoscere ch'esso è un impegno non lieve, che procurerò di assolvere nel miglior modo possibile, in ispirito di obbedienza, con l'aiuto di Dio e la vostra fraterna cooperazione.

Mi è, del resto, di grande conforto trovarmi in contatto personale con voi e, a mezzo vostro, con tutti i Presuli che voi rappresentate, ai quali mi unisce, per frequenti e necessarie comunicazioni, l'ufficio stesso che il Santo Padre si compiacque affidarmi, quale suo Segretario alla direzione di quella Congregazione Concistoriale, dalla quale « dependent ea omnia, quae pertinent ad constitutionem, conservationem et statum dioecesium », e che perciò « vigilat super impletis vel minus obligationibus, quibus Ordinarii tenentur » (Can. 248, 3). Mi è gradita l'opportunità di poter qui testimoniare, sui dati della mia quotidiana esperienza, che l'Episcopato cattolico assolve con esemplare fedeltà e con dedizione spesso eroica la sua sublime e ardua missione nel governo pastorale della Chiesa, in dipendenza docile e amorosa dal Sommo Pontefice, « in quo et per quem episcopatus unus est » (Cler. gall. ad Alex. VII, 1661).

Dopo la preziosa e incoraggiante Benedizione del Santo Padre, vogliate gradire dalla mia umile voce il saluto cordiale e riverente di Roma, Sede di Pietro, delle Congregazioni e degli Uffici che ne sono gli organi, posti tutti al servizio della Chiesa universale. Saluto in voi, fratelli e padri in Cristo diletissimi, gli autorevoli rappresentanti delle Conferenze e circoscrizioni ecclesisatiche e degni successori dei primi evangelizzatori di questa America Latina, che ha tradizioni così profonde, luminose e vive di civiltà cristiana, di vita religiosa, di fedele attaccamento alla Suprema Cattedra di Pietro: dal vasto Messico alle Repubbliche dell'America centrale e insulare — Guatemala, Honduras, Salvador, Nicaragua, Costarica, Panama, Cuba, Haiti e le isole minori —; dalle grandi Nazioni di Venezuela e di Colombia a quelle non meno cospicue dell'Ecuador, del Perù e del Cile; dall'immenso Brasile alle Nazioni di Bolivia, dell'Uraguay e del Paraguay; dalla amplissima Argentina alle piccole circoscrizioni disseminate nell'Oceano. Sono più che venti Nazioni, con oltre sessanta Provincie ecclesiastiche e non meno di 350 giurisdizioni pastorali su 150 milioni di anime, da voi autorevolmente rappresentate in questa Assemblea che, nella sua imponente organizzazione, non ha precedenti e confronti nella storia ecclesiastica contemporanea.

Mi sia pure consentito di porgere il più deferente saluto di Roma agli Eccellentissimi Delegati dei venerandi Episcopati delle altre nobili Nazioni — Stati Uniti d'America, Canadà, Spagna, Portogallo, Isole Filippine —, che per motivi di vicinanza o di affinità storica e civile furono inviati in veste di osservatori alla presente Conferenza. E' certo e palese che la Conferenza acquista particolare prestigio e importanza dalla vostra numerosa e ben qualificata pre-

senza, non meno che dagli scopi assegnati alla medesima, dagli argomenti proposti allo studio e alla discussione, nonchè dalla speciale competenza dei Relatori che accettarono e assolsero il compito di diretta collaborazione, ai quali esprimo la comune vostra gratitudine.

La « Magna charta » della Conferenza

La Epistola Apostolica del Santo Padre — ha detto più oltre Sua Em.za il Card. Piazza — documento di capitale importanza per noi, è come la « Magna charta » della Conferenza, che si viene inaugurando: troviamo in essa le ragioni che l'hanno ispirata e determinata, gli scopi e obbiettivi concreti da raggiungere, gli argomenti da trattare e discutere per giungere conlatis simul consiliis a conclusioni pratiche in ordine ad un più virogoso impulso di vita cristiana e ad uno sforzo concorde per arginare e neutralizzare le forze invadenti del male. E' per voi nuovo motivo di fierezza e di riconoscenza la sollecitudine del Padre comune che si rivolge « con particolare insistenza » all'America Latina, e cioè — Egli dice — ai fedeli che « congiunti ed affratellati — pur nella diversità delle Patrie — dalla vicinanza geografica, dai vincoli di una comune civiltà e soprattuto dal gran dono ricevuto dalla verità evangelica, costituiscono oltre un quarto dell'orbe cattolico; magnifica falange di figli della Chiesa, schiera compatta di generosa fedeltà alle tradizioni cattoliche dei loro padri... ». Che cosa sarebbe, per la Chiesa e per il mondo se questa falange di soldati di Cristo venisse sopraffatta dai nemici palesi ed occulti, se questo blocco granitico franasse sotto l'impeto delle ricorrenti tempeste?

Il Santo Padre non può nascondere le amarezze che gli provengono dalle persecuzioni « alle quali sono esposti in tante parti del mondo il nome cristiano e la stessa fede in Dio »; ed Egli accenna con profondo accoramento « alle lotte e vessazioni contro la Chiesa », che pur non mancano in qualche parte dell'America Latina, confortandosi tuttavia nella constatazione che « nulla finora, ne siano rese grazie a Dio, è valso a spegnere in coteste vaste regioni la luce di salvezza emanante dalla Croce di Cristo, che, come aurora rifulgente, si è levata agli albori stessi della loro civiltà ». Associati alla missione apostolica del nostro Capo visibile, noi partecipiamo così alle sue amarezze come alle sue divine certezze, e attendiamo fiduciosi che ancora una volta, come già in passato e in altre Nazioni, si plachi la tempesta suscitata contro la Chiesa Cattolica nella vicina grande Nazione, sorella di fede e di civiltà nel nome di Cristo.

Voi, venerandi Presuli di questo immenso Continente che seppe accumulare in secoli di gloriosa storia un così prezioso patrimonio di vita religiosa e di onestà di costumi, e possiede tuttora, visibile o nascosta — come i tesori del vostro sottosuolo — tanta riserva di bontà e di sane energie, siete in grado meglio di chiunque di comprendere altresì « la trepida ansia » del cuore sensibile del Papa di fronte ai gravi e sempre crescenti problemi che la Chiesa incontra nell'America Latina, soprattutto per quella che con angoscia e con voce d'allarme viene giustamente denunciata come la difficoltà più grave e fondamentale: l'insufficienza del Clero. Da tale ansia paterna e dall'impegno di superare tale difficoltà è nata appunto la Conferenza. Accogliendo anche il voto presentato alla Sede Apostolica da numerosi Prelati il Papa si degnò approvare « che la Gerarchia latino-americana si riunisse per procedere insieme allo studio approfondito dei problemi e dei mezzi più atti a risolverli con quella prontezza e completezza che le necessità richiedono ». Ecco lo scopo fissato alla Conferenza, la quale non ha carattere e forma giuridica di Concilio plenario, ma è una vasta e autorevole consultazione, in cui si incontrano i rappresentanti delegati dalle diverse Provincie ecclesiastiche e dalle circoscrizioni missionarie dell'America Latina per mettere in comune i risultati dello studio effettuato e cercare di trarre preziose conclusioni pratiche per una più rigogliosa ripresa della vita cattolica dell'intero Continente.

Non si poteva meglio e più autorevolmente delineare la natura, lo scopo pratico, il procedimento di questo incontro apostolico, al quale l'augusto Pontefice si volle dichiarare presente nella persona del suo umile Segretario.

Da questo documento, che dimostra ancora una volta la particolare sollecitudine di Pio XII per il bene presente e futuro delle Nazioni tanto a Lui care dell'America Latina, si risale volentieri alla Lettera di Leone XIII « Quum diuturnum » del 25 dicembre 1898, con la quale l'immortale Pontefice approvava il progetto di un Concilio Plenario di tutti i Vescovi dell'America Latina, che fu realmente celebrato in Roma nell'occasione del quarto centenario dello scoprimento dell'America...

Problemi e impegni pastorali

Il programma della Conferenza, nutrito ed esauriente, mette a fuoco una serie di problemi che si enucleano da un problema fondamentale, su cui deve particolarmente insistere la vostra attenzione. Tutti questi problemi hanno però una loro importanza ed

urgenza, perchè dalla loro soluzione dipendono le sorti avvenire della vita religiosa nell'America Latina. Essi sono sobriamente toccati nella Lettera Pontificia con alti e opportuni suggerimenti da tener sempre presenti nella discussione. Non posso che accennarli di volo mettendo in rilievo due aspetti: la loro rispondenza a condizioni ed esigenze attuali e imprescindibili, l'impegno di responsabilità che ne deriva in particolare ai Pastori di anime. Perciò devono essere studiati e risolti con la più viva sensibilità di Vescovi e Padri responsabili.

Il clero

I. *Il problema del Clero.* E' superfluo dire a voi che è un problema fondamentale da cui tutti gli altri dipendono praticamente, un problema essenzialmente ecclesiastico che tocca la costruzione stessa del Regno di Dio quale fu voluto dal suo Fondatore sulle basi del Sacerdozio, un problema eminentemente pastorale che interessa direttamente l'ufficio e la responsabilità del Vescovo, al quale spetta creare i sacerdoti « cooperatores ordinis nostri » — come si dice nel rito dell'ordinazione presbiterale —, conferire ad essi i divini poteri costituendoli « ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei » (*I Cor.* 4, 1), assegnare loro l'ufficio e il campo speciale di attività nella diocesi. Noi sappiamo per esperienza che cosa importi avere numerosi e validi collaboratori nel ministero sacro, e che invece voglia dire dover governare una diocesi con un Clero insufficiente e inadeguato per numero o per qualità. Non è questo il « punctum dolens » di molte nazioni della America Latina? Non è la vostra preoccupazione più acuta e lacerante, come se vi mancassero le braccia e il cuore?

Le statistiche presentano in molte regioni una sproporzione enorme fra popolazione cattolica, distribuita spesso su immenso territorio, e Clero diocesano o missionario: argomento di meditazione per tutti, oltrechè per i Presuli direttamente interessati. Quali le cause? quali le conseguenze? « Le cause dell'insufficienza del Clero — osserva la Lettera Pontificia — sono troppo note perchè le si debbono ricordare: tale insufficienza è stata nel secolo scorso e continua ad essere ancor oggi, nonostante gli sforzi generosi compiuti per porvi rimedio, la principale ragione per cui la vita cattolica nel Continente latino-americano, pur distinguendosi per ammirabile tenacia e per commoventi manifestazioni, giunte talvolta sino all'eroismo del martirio, mostra ancora lati così pericolosamente difettosi. Dove infatti manca il Sacerdote — continua la Lettera, e voi non potete che confermare con la vostra personale esperienza — viene quasi di necessità ad oscurarsi la cono-

scenza delle verità religiose e delle norme di vita che la religione insegna; langue e si spegne la vita della Grazia; e troppo facilmente si rilassano i costumi del popolo e la fedeltà pratica ai postulati della dottrina cristiana, così nella vita pubblica come nella vita privata ». Quale meraviglia, se l'apostolo fu definito da Cristo « sal terrae » e « lux mundi »? Dove manca la luce, regnano le tenebre dell'ignoranza e dell'errore; dove manca il sale, tutto diventa insipido e finisce per imputridire. Il fatto è tanto più doloroso e sconcertante al tempo presente. Rileva, infatti, il Santo Padre: « La dolorosa insufficienza delle forze apostoliche che oggi si potrebbe dire ancora aumentata nei confronti di tempi passati, essendo in proporzione assai maggiore cresciuti anche i doveri e le esigenze che s'impongono all'apostolato della Chiesa — viene in tal modo ad ostacolare o almeno ritardare ai carissimi popoli dell'America Latina ogni progresso religioso e civile.

Hoc opus, hic labor: moltiplicare, dunque, dappertutto le file del Clero, favorendo con ogni mezzo le vocazioni ecclesiastiche ed erigendo seminari per la formazione e preparazione di santi e dotti sacerdoti. S'impone una vera *crociata per le vocazioni.* Non possiamo certamente pensare che l'America Latina sia colpita di sterilità, che il soffio del Divino Spirito non aliti più fra i vostri popoli a suscitare i candidati al sacerdozio. Anche le vostre giovani e sterminate regioni « albae sunt iam ad messem » (Io. 4, 35); ma anche per voi vale il lamento di Gesù: « Messis quidem multa, operarii autem pauci », e quindi il suo categorico invito alla preghiera: « Rogate ergo Dominum messis, ut mittat operarios in messem suam » (Mat. 9, 37). Alla preghiera deve essere però associata l'azione continua, diligente e saggia per aprire le vie al Signore e secondare i suoi disegni. « I degnissimi Presuli che partecipano alla Conferenza — ammonisce il Santo Padre — fermeranno la loro attenzione particolarmente sulle forme più idonee ed efficaci per suscitare, coltivare e difendere sempre più numerose vocazioni allo stato ecclesiastico e religioso tra i figli delle loro terre ».

Ma ciò non basta: dovere del Vescovo è di raccogliere queste vocazioni in seminari bene organizzati « per formare — prosegue il Santo Padre — come si conviene, santi e ben preparati Ministri di Dio e della Chiesa ».

Il Seminario fu detto la pupilla del Vescovo, il cuore della diocesi: ad esso, quindi, deve rivolgersi la particolare sollecitudine del Pastore, intenta ad ottenere l'adeguamento della formazione e della preparazione spirituale, morale, culturale ed apostolica dei candidati al sacerdozio. E ancora non basta: il Vescovo deve se-

guire da vicino i suoi sacerdoti specie nel periodo più delicato, quando cioè entrano nel campo del ministero sacro, allo scopo di « tutelarne — aggiunge ancora il Papa — migliorarne anzi, pur fra le esigenze ed i pericoli dell'attività pastorale, lo spirito ecclesiastico e la fedeltà ai doveri della pietà e della vita sacerdotale ». Quanti giovani sacerdoti, ingenui ed inesperti, abbandonati al loro entusiasmo senza vigilanza e controllo da parte del Superiore, fanno misero naufragio, dimenticando troppo presto le parole impetratorie e programmatiche del Vescovo ordinante: « in lege Domini die ac nocte meditantes, quod legerint, credant; quid crediderint, doceant quod docuerint imitentur... ac purum et immaculatum ministerii sui donum custodiant ». I sacerdoti hanno bisogno di sentire nel loro Vescovo il padre che li ama ed incoraggia, il maestro che li guida con mano sicura nella difficile impresa della cura delle anime, in una parola il pastore che abbraccia tutti « agnos et oves » ma riserva tenerezze speciali a coloro che sono chiamati con lui a dare la vita di Dio alle anime redente dal Sangue prezioso di Cristo.

Per i rapporti del Vescovo con i fedeli e con il Clero, non saranno mai meditati abbastanza i moniti del primo Papa San Pietro: « Pascite qui in vobis est gregem Dei, providentes non coacte, sed spontanee secundum Deum: neque turpis lucri gratia, sed voluntarie: neque ut dominantes in cleris, sed forma facti gregis ex animo » (I Petr. 5, 2-3). E consentitemi di aggiungere che spunti di meditazione appropriati ci è dato ritrovare nel rito della consacrazione episcopale, particolarmente nel Prefazio, che offre il profilo del Vescovo — quale deve essere — in una sintesi mirabile di offici, di grandezze e di virtù episcopali.

Le collaborazioni

2. *Il problema delle collaborazioni.* E' un problema connesso strettamente col primo. Alle vocazioni e alla formazione del Clero diocesano è naturale e doveroso che siano rivolte le più delicate cure dei singoli Pastori, ma il problema non si esaurisce qui, perchè la realtà, in questa America Latina, è più vasta e complessa. Opportunamente avverte il Santo Padre: « Poichè è prevedibile che, pur con ogni sforzo, solo fra non breve tempo le vocazioni del luogo potranno essere sufficienti al bisogno, una cura non meno attenta andrà dedicata al modo migliore per ottenere ed utilizzare al servizio della Chiesa nell'America Latina il concorso del Clero proveniente da altre Nazioni ».

Nessuno può dimenticare che i primi evangelizzatori di queste terre allora vergini, rispetto al cristianesimo, vennero dall'Europa, e particolarmente dalla Spagna e dal Portogallo, e stabilirono qui la loro patria di adozione, dissodando a prezzo di sacrifici il suolo delle anime incrostato di superstizioni, seminando a larga mano le sementi del Vangelo che uscirono in una mirabile fioritura di vita cristiana. Non si deve poi disconoscere l'opera dei sacerdoti che, in tempi più recenti, accompagnarono le turbe di emigranti, a cui l'America Latina diede larga ospitalità allo scopo di tutelare in essi le tradizioni religiose delle loro patrie lontane, pur inserendosi nella compagine delle nazioni ospitali, a cui non mancarono di ricambiare il favore ricevuto con le prestazioni del loro ministero. Ancor oggi non poche richieste di sacerdoti europei giungono a Roma, e la Sacra Congregazione Concistoriale vorrebbe poter venire incontro a tutte le domande e a tutti i bisogni, se anche in Italia e in Europa la crisi del Clero non si facesse malauguratamente sentire. Ebbene « questo clero proveniente da altre Nazioni — ammonisce il Padre comune — solo ingiustamente potrebbe essere considerato straniero, sentendosi ogni sacerdote cattolico, che veramente risponda alla sua vocazione, come fosse nella propria patria là dovunque fiorisca o debba svolgersi il Regno di Dio ». Non occorre aggiungere che spetta al Vescovo valorizzare tale collaborazione sullo stesso piano del clero diocesano, in pieno accordo d'intenti e di opere.

Le statistiche offerte alla Conferenza mettono anche in luce il grande apporto alla vita religiosa nell'America Latina prestato dalle numerose e attive famiglie di Religiosi e di Religiose, che svolgono una proficua missione di apostolato educativo, assistenziale e sociale in ciascuno dei vostri paesi. Si potrebbe fare il quesito: che cosa sarebbe avvenuto, che cosa avverrebbe adesso in queste nazioni, se fosse mancata o venisse a mancare la collaborazione di questi innumerevoli e indefessi « ausiliari ».

... I laici — continua il Cardinale — come membri del Corpo mistico di Cristo, devono prestare una collaborazione rispondente alla natura, ben compresa del loro « regale sacerdotium » — non già ministeriale — così nell'azione liturgica come nel campo dell'apostolato. L'Azione Cattolica, vivamente raccomandata dai Pontefici del nostro tempo come « collaborazione all'apostolato gerarchico della Chiesa », è tanto più utile e necessaria là dove la insufficienza del Clero rende più ardua e difficile la evangelizzazione. Fin dalla sua prima Lettera Enciclica l'augusto Pontefice Pio XII affermava: « Quandoquidem, pro dolor, sacerdotes hodie numero pauciores sunt quam eorum munera expetunt, et in nostram quo-

que aetatem haec divini Servatoris sententia convenit messis quidem multa, operarii autem pauci, consociata illa laicorum hominum navitas, ecclesiasticae hierarchiae praestita, quae sit quotidie increbrescens ac nobili ardentique se devoverit studio animata, ausiliares opes sacrorum administris praebet pretiosissimas, atque eiusmodi profectus spondet, qui optime sperare iubeant ». E più avanti asseriva: « In omnibus civium classibus atque ordinibus eorum adiutrix navitas, sacrorum administris data, vires exserit pretiosissimas, quibus id muneris committitur, quod nobilissimus nemo ac fidelissimus nec pulcrius, nec maioris solacii optare possit » (Enc. *Summi Pontificatus*, 1939). Dopo tale insegnamento della Suprema Cattedra di verità, a nessun vescovo sarebbe lecito rinunciare alla collaborazione organizzata dei laici, e tanto meno in questa America Latina nelle attuali condizioni ecclesiastiche. Si comprende pertanto la raccomandazione della presente Lettera Pontificia, che cioè si studino le possibilità di chiamare in aiuto del clero coloro che esattamente vengono chiamati suoi « ausiliari », e cioè, dopo i religiosi e le religiose, « le falangi dei laici più generosi che sanno rispondere all'invito del Padrone della messe che li chiama a concorrere, in diversa maniera e con differenti impegni, al lavoro e al premio degli operai apostolici. Pensiamo davvero — conchiude il Papa — che, mentre soprattutto perdura l'insufficienza numerica del clero, fra di essi la Gerarchia possa e debba ricercare l'indispensabile aiuto per l'opera del sacerdote ». Ecco dunque una *parola d'ordine* che impegna seriamente la coscienza di ogni vescovo.

E' superfluo rilevare che spetta agli Episcopati delle singole nazioni studiare e stabilire quelle forme organizzative che meglio rispondano ai bisogni, alle possibilità, all'indole stessa delle popolazioni. Su questo punto il Papa richiama particolarmente l'attenzione vostra, mentre riconferma la sua persuasione « che non piccolo apporto all'efficacia dell'azione delle forze apostoliche nell'America Latina potrà provenire da una cordiale e ben organizzata collaborazione fra di esse e dallo studio di quelle appropriate forme di cura d'anime e di sacro ministero che l'esperienza dimostri più idonee in una determinata condizione, come pure da un più adeguato impiego dei mezzi — quali la stampa e la radio — atti quasi ad estendere e rendere più penetrante fra le diverse classi di persone la parola sacra e l'insegnamento della Chiesa ».

S. Em.za il Cardinale Piazza, quindi ha parlato del problema della collaborazione per mettere in evidenza l'importanza della collaborazione all'apostolato del clero nazionale di sacerdoti e religiosi non nazionali e dei laici che sanno rispondere all'invito del

Padrone della messe che li chiama a concorrere in diversa maniera e con differenti impegni al lavoro e al premio degli operai apostolici.

L'E.mo Rappresentante del Supremo Pastore passa indi a parlare della necessità di difendere i valori cristiani dai pericoli di vario genere che li minacciano, dagli errori che li insidiano, dalle ostilità ideologiche e pratiche che, deliberatamente, li combattono e conclude con un'invocazione al Cuore di Geù, al Cuore materno di Maria, Regina d'America, ai Santi Patroni delle singole Nazioni.

IL DISCORSO DEL CARD. PIAZZA ALLA CHIUSURA DELLA CONFERENZA GENERALE DELL' EPISCOPATO LATINO - AMERICANO.

Un avvenimento di capitale importanza resta impresso nella storia religiosa dell'America Latina con la celebrazione di questa grandiosa Conferenza dei venerandi Episcopati di tutte le Nazioni del Continente, nella quale, per dieci giorni continui, con esemplare impegno e studio approfondito, furono trattati i più gravi e urgenti problemi della organizzazione ecclesiastica e della vita cristiana: Conferenza quanto laboriosa, altrettanto fruttuosa per l'avvenire delle vostre diocesi e dei vostri paesi.

Essa fu aperta, all'indomani dell'indimenticabile trionfo Eucaristico, con la parola augusta del Sommo Pontefice, il quale fece sentire la sua presenza benedicente per tutto il corso della Conferenza, avendo Egli stesso tracciato il preciso itinerario dei nostri lavori. Mi piace ora di chiuderla con un passo appropriato della lettera cattolica del primo vescovo di Gerusalemme, San Giacomo: « Omne datum optimum, et omne donum perfectum desursum est, descendens a Patre luminum » (Iac. I, 17). Ne abbiamo fatto la felice esperienza in ogni momento della nostra assemblea: veramente il *Padre dei lumi* versò con divina prodigalità le superne illustrazioni nelle menti e nei cuori, aprendo le vie a soluzioni talora insospettate. Ed è così che questa Conferenza può considerarsi un « datum optimum » della divina Sapienza, un « donum per-

fectum » del Verbo-Luce, fattosi nostra guida e Pastore supremo delle anime. Né si deve credere che nel giro chiuso della Conferenza si siano esaurite le celesti irradiazioni: il Padre dei lumi, « apud quem non est transmutatio nec vicissitudinis obumbratio » (id.), continuerà certamente i suoi doni di luce e di grazia per l'attuazione di quanto Egli ha qui suggerito a profitto delle diocesi e delle anime che vi sono commesse.

La Conferenza, infatti, si chiude per la discussione, ma insieme si apre per l'attuazione: si apre sopra il vostro immenso Continente, sopra campi sterminati di apostolato, sopra popolazioni assetate di luce e di grazia, le quali restarono in attesa e in preghiera per la buona riuscita della Conferenza; ed ora ne aspettano i frutti dalle mani dei loro Pastori. E' ancora l'apostolo San Giacomo che viene a sollecitare con la sua voce ferma e quasi rude: « Estote factores verbi, et non auditores tantum: fallentes vosmetipsos » (id. 22). Nessuno di voi, certamente, vorrà ingananre la propria coscienza e la giusta aspettazione del proprio gregge. L'immagine realistica, addotta dall'apostolo, dello specchio in cui un uomo riflette « vultum nativitatis suae... et abiit, et statis oblitus est qualis fuerit », a differenza di un altro che vi si mira dentro « in legem perfectam libertatis » e rimane in essa, potrebbe anche rappresentare un diverso atteggiamento nei confronti della Conferenza, che fu quasi specchio della realtà, in cui ognuno di voi ha considerato il volto della propria diocesi o nazione: vi ha notato con gioia quelle fattezze che rispondono all'immagine di Dio impressa dal Cristianesimo, ma vi ha pure scorto con dolore le ombre, le deformazioni, certi segni precorritori di paralisi e di morte; e concordemente con gli altri stabili i necessari e adeguati rimedi. Or chi vorrà essere « auditor obliviosus factus »? o non piuttosto ciascuno di voi è fermamente deciso di essere « factor operis » per diventare « beatus in facto suo »? (id. 25). L'apostolo, che governò la diocesi di Gerusalemme per circa trent'anni e, primo degli apostoli, morì martire nella Pasqua del 62, ha ben diritto di dare a noi tutti, vescovi e prelati, tale energica lezione di lealtà e di zelo.

Le conclusioni della Conferenza furono chiaramente formulate con criterio di sana praticità pastorale. Si deve, senza dubbio, ammettere che esse rappresentano mète da raggiungere, tali da esigere sforzi continui, concordi e pazienti; che le condizioni religiose delle vostre diocesi non sono dovunque le medesime, e perciò i rimedi devono essere applicati con discrezione a seconda dei bisogni, e le iniziative attuate con sapiente gradualità; che troppo spesso vengono a frapporsi all'esecuzione di un piano ben meditato difficoltà di vario genere, le quali, a prima vista, appaiono in-

sormontabili; ma non per questo sarà lecito desistere dall'impresa e addormentarsi, anche per un solo istante, in una colpevole inerzia. Mi sia pertanto consentito di suggerire, con fraterna franchezza, la linea di condotta che ciascun Vescovo deve seguire per attuare nella propria diocesi il piano suggerito dalla Conferenza.

I. — Anzitutto è necessaria al Vescovo, in ogni suo atto e in ogni momento, la chiara e profonda consapevolezza del proprio dovere e dell'impegno assunto davanti a Dio, alla Chiesa e alle anime che gli sono affidate. Sappiamo bene che non sono le pecore per il pastore, ma è il pastore per le pecore. Il paolino « libentissime impendam, et superimpendar ipse pro animabus vestris » (II Cor. 2, 15) esprime la disposizione abituale di un Vescovo cosciente nei rapporti con il suo Clero e il suo popolo. Sia poi egli convinto che le proposte enunciate dalla Conferenza rispondano ai veri e superiori interessi anche della sua diocesi, che devono quindi attuarsi con urgenza nella misura delle reali necessità e possibilità, anche se con sacrificio personale. Il Vescovo non deve mai dimenticare che è « un crocifisso », ma insieme con Gesù che lo ha segnato in modo particolare col sigillo cruento del suo sacerdozio. Perciò egli deve poter sempre ripetere la nota affermazione di San Paolo: « Nunc gaudeo in passionibus pro vobis, et adimpleo ea, quae desunt, passionum Christi, in carne mea pro corpore eius, quod est Ecclesia, cuius factus sum ego minister » (Col. I, 24-25).

II. — Sono più che mai necessarie al Vescovo la fermezza nell'intraprendere le iniziative che gli sono proposte, e la costanza nel portarle a termine. Non dimentichi che nel rito della sua consacrazione, dopo il *Te Deum* di quella sua « intronizzazione », gli fu detto solennemente: « Firmetur manus tua, et exaltetur dextera tua; iustitia et iudicium praeparatio sedis tuae ». Per eseguire le opere della giustizia, per far valere il giudizio retto e autorevole, non devono mai mancare al Vescovo le virtù di una fermezza e di una costanza invincibili. E mediti egli spesso quel profilo di Vescovo che gli è stato tracciato dal consacrante nella preghiera del Prefazio: « Sit sollicitudine impiger, sit spiritu fervens, oderit superbiam, humilitatem ac veritatem diligat, neque eam unquam deserat aut laudibus aut timore superatus » (De Cons. Electi in Ep.).

III. — Inoltre, il Vescovo deve essere sostenuto da fiducia illuminata, consapevole e solidamente fondata su motivi soprannaturali. Lo scoraggiamento dinanzi alle difficoltà delle imprese apostoliche è massimamente pregiudizievole così al proprio spirito come al proprio ministero; il pessimismo è come una nebbia che

nasconde la visione della realtà, intristisce l'animo e intorpidisce il volere e la coscienza. Abbia egli fiducia nella fedeltà del suo Clero, nella corrispondenza dei suoi fedeli, e pure, con sentimento di sincera umiltà, nelle proprie forze sorrette dalla grazia divina.

Osserva opportunamente l'autore di un libro scritto per i Vescovi: « Dio ha dovunque i suoi eletti ed anche nelle diocesi meno fiorenti vi sono i dieci, i quaranta, i cento giusti che aspettano la parola d'ordine per affermarsi nella loro fede ed impegnarsi nell'apostolato il più fecondo. E' il sano ottimismo — continua il nostro autore — che sostiene nella lotta, che sorregge nella sconfitta, che dà vigore ai contrattacchi, che sprezza gli errori degli avversari, e che sempre sa trarre il bene dal male, il profitto dagli ostacoli » (*Memoriale vitae et sanctitatis episcopalis*, Tip. Poliglotta Vatic. 1950).

IV. — Ogni Vescovo infine ha sempre a propria disposizione una forza invincibile, il ricorso a Colui « qui operatur in nobis et velle et perficere pro bona voluntate » (Philip. 2, 13). In ogni circostanza, per ogni necessità, preghi egli stesso fervorosamente e inviti a pregare i suoi figli, i sacerdoti, le vergini consacrate, i laici, fra i quali non mancano mai anime che vivono in intimità con Dio e possono diventare efficaci intercessori. Non è il Vescovo l'*homo Dei* per eccellenza? non è il « Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constitutus in iis quae sunt ad Deum, ut offerat dona et sacrificia pro peccatis »? (Hebr. 5, 1).

Come sulle sue labbra la parola di Dio è, l'arma della verità che trova infallibilmente la via dei cuori umani, così la sua preghiera pontificale è l'arma della grazia che penetra sicuramente il cuore di Dio.

Mi fu gradita sorpresa rinvenire nel libro degli Atti e Decreti del vostro Concilio Plenario una stupenda « Gratiarum actio et petitio pro fidelibus et populis Americae Latinae » (p. CXI), arricchita d'indulgenze con Breve di Leone XIII. Formulo il voto che essa diventi se già non lo fosse, la preghiera ufficiale da recitarsi, eventualmente tradotta in volgare, in tutte le chiese delle vostre diocesi, almeno una volta l'anno, in una giornata da dedicarsi alla preghiera per la conservazione e l'avvenire cristiano dell'America Latina.

Fra breve ci raccoglieremo a ringraziare Dio « Padre dei lumi » per le grazie elargiteci, la « Virgo pacis Genetrixque lucis » che ci ha prestato materna assistenza, gli Angeli Custodi e i Santi Patroni delle vostre Nazioni e delle vostre diocesi. Ora compio il dovere di esprimere il compiacimento mio e della Santa Sede a quanti siete intervenuti alla Conferenza, e in modo particolare a coloro che hanno

più direttamente contribuito all'esito confortante dei lavori e delle prese deliberazioni.

Quale atto conclusivo di omaggi o di devozione e di gratitudine al Santo Padre Pio XII, non sapremmo formularlo meglio che con le parole indirizzate dal Clero di Francia ad Alessandro VII nel 1661: « Tu es, beatissime Pater, in quo et per quem episcopatus unus est; qui merito inde diceris apex sacerdotii, fons ecclesiasticae unitatis, Ecclesiae vertex et princeps episcopalis coronae: Fiat ergo per te ut idem dicamus omnes, et non sint in nobis schismata. Fiat, inquam, pax in virtute tua ».

Al termine della seduta i partecipanti alla Conferenza si sono recati alla cappella del Collegio del Sacro Cuore ove, in ringraziamento per il successo della Conferenza stessa, è stato cantato un solenne « Te Deum ».

ACTA SS. CONGREGATIONUM

SACRA CONGREGATIO PRO ECCLESIA ORIENTALI

GALLIA

DECRETUM

ORDINARIATUS PRO OMNIBUS CHRISTIFIDELIBUS RITUS ORIENTALIS IN GALLIA DEGENTIBUS INSTITUITUR

(Cfr. *Monitor Ecclesiasticus*, 1955, fasc. IV, pag. 602-603).

ADNOTATIONES

I. In Ecclesia antiqua fideles subiacebant Episcopo loci in quo vivebant, licet sacra in ritu diverso et in lingua differenti ab eorum ritu vel lingua celebraret. Posterioribus vero temporibus interdum gravia dissidia orta sunt, cum quaestio ritus colligaretur quaestioni politicae. Saec. X et XI imperatores byzantini Graecos lingua et cultu in Italia meridionali augere et fortificare studuerunt, Normanni, e contrario, quamquam magni faciebant culturam graecam, numerum Episcoporum graecorum reducere et latinos pastores instituere satagerunt. (Cf. Jules Gay, L'Italie méridionale et l'Empire byzantin, Paris 1904, pp. 185-191, 350-365, 545-552). Quaestio de relationibus rituum in eodem territorio viventium acuta facta est cum anno 1204 urbs Constantinopolis, a cruciferis expugnaretur. Innocentius III quamquam violentiam et iniustitias Latinorum reprobravit, tamen primo tempore de imponendo ritu latino Graecis cogitasse videtur. Cum autem de gravi quaestione ageretur qua ratione in posterum Latini et Graeci adversus invicem sese haberent, in Concilio Lateranensi IV (1215) statutum est ut Episcopi in dioecesibus vel etiam in civitatibus ubi diversi populi varios tenerent ritus, instituerent secundum hanc diversitatem sacerdotes quoque idoneos. Urgente necessitate Episcopus loci pro alterius ritus natione vicarium sibi adjungeret qui ei per omnia oboediens et subiectus extaret (Cap. IX). E contrario omnino prohibebatur quominus una eademque civitas vel dioecesis diversos pontifices haberet, « tanquam unum corpus diversa capita, quasi monstrum ». Evidens est secundum mentem concilii plenam iurisdictionem Episcopo latino datam esse, Episcopo graeco locum vicarii.

Ceterum hoc Concilii decretum etsi posterioribus temporibus nonnunquam in controversiis inter Latinos et Graecos citaretur, potius raro applicatum est. Non solum Maronitae et Armeni sub propriis Episcopis nativum ritum exercebant, sed in concilio Florentino ne vestigium eius apparet et graecis (aliisque orientalium rituum Episcopis) plena iurisdictio agnoscitur.

A fine saec. XVI dein in variis partibus Orientis Episcopi et fideles ad Ecclesiam redierunt, ex Ruthenis, Rumaenis, Melchitis, Chaldaeis, Ruthenis Hungariae etc.; temporibus nobis magis propinquis ex Syris, Armenis, Coptis etc. In his casibus fideles orientales sub regimine propriae Hierarchiae vivebant, ita ut in uno eodemque territorio plures Hierarchiae constitutae essent. In quibusdam regionibus Hierarchia latina certa iura praevalentiae urgebat, ut in Polonia, Transylvania etc. Sed in genere Episcopi orientales in regimine suorum fidelium non sunt turbati.

Si autem in territoriis in quibus Orientales a multis temporibus vivebant, ex hac conviventia plurium rituum in eodem loco graves difficultates ortae non sunt, non idem affirmari potest de Orientalibus qui in regiones immigraverunt, quae Episcopis latinis subiectae erant. Huc referri possunt Albanenses, itemque Graeci qui fugentes iugum Turcorum, ad Italiam meridionalem naves appellerent. Apostolica Sedes hos Orientales Ordinariis latinis subiecit territorii in quo sedes fixerant ut unitas regiminis omnino servaretur. Disciplina ab his servanda clarissime exposita est a Benedicto XIV in celebri constitutione « Etsi pastoralis » (a. 1742).

Cum sub fine saeculi praeterlapsi et initio huius saeculi millia et millia Ruthenorum immigrarent in Status Foederatos Americae et in regionem Canadensem, S. Sedes his quoque ordinationes pro Italo-Albanensibus applicandas esse iudicavit, magna saltem ex parte. Sic anno 1907 Litt. Ap. « Ea semper » pro eis editae sunt. Sed multi ex fidelibus subici nolentes Episcopis latinis defecerunt et ad dissidentes transierunt. Idcirco S. Sedes eis proprios Ordinarios et Episcopos constituit: unum pro regionibus Canadensibus, alterum pro Statibus Foederatis, sed hic postea nova divisio facta est et Exarchatus pro Ruthenis ex Galicia provenientibus (Ukrainis) et Exarchatus pro Ruthenis ex Hungaria ortis creati sunt.

Haec Ruthenorum in America septentrionali ordinatio non applicata est ceteris Orientalibus catholicis. Adiuncta sunt diversa: generatim numerus Orientalium qui novum domicilium in Europa vel in America quaerunt, multum abest ut comparari possit Ruthenis. Insuper ab hominibus eiusdem nationis et ritus magis separati et inter varias regiones et civitates magis dispersi vivunt. Propterea quae pro Ruthenis statuta sunt, ceteris facile applicari ne-

queunt. Negari nequit ex hoc rerum statu non raro gravia damna oriri. Fideles orientales, parvo numero, in dioeceses latinas dispersi Episcopis latinis subiciuntur qui non obstante eorum zelo, hos fideles orientales lingua, cultu liturgico, usibus differentes non raro cum quadam suspicione intuentur. Accedit quod Orientales non ad unum ritum pertinent, sed ad plures. Ut talibus difficultatibus provideretur, iam varia remedia adhibita sunt. In magnis dioecesibus interdum ex Episcopis auxiliaribus unus ad curam specialem peregrinorum, inter quos censentur Orientales, deputatus est, v. g. Parisiis, Neo-Eboraci etc. Ante ultimum bellum fines paroeciae S. Barbarae Vindobonensis (ruthenae) eo extensi erant ut totum Statum austriacum comprehenderent. Sed cum praesertim post mutationes ultimo bello effectas, remedia hucusque adhibita non iam sufficere viderentur, S. Sedes novum constituit ordinem quo, ut sperare licet, efficacius necessitatibus spiritualibus Orientalium novas sedes in Europa, America, Africa, Australia quaerentium providebitur.

II. Nova haec regiminis forma eo habetur quod creatur unicus Ordinariatus pro Orientalibus catholicis, cuiusvis ritus sint, qui in determinata quadam natione eiusque territorio commorantur. Notandum est quod agitur de nova specie circumscriptionis ecclesiasticae — quae ignoratur a can. 198 § 1 C. I. C. — A ceteris circumscriptionibus differt eo quod istae respiciunt territorium, haec personas, praeprimis saltem. Ii tantum qui ad unum ex ritibus orientalibus catholicis pertinent, huic Ordinariatui adscribuntur. Certe hic quoque delimitatio territorialis habetur. Cum Ordinariatus pro certo territorio erigatur, ad illum pertinent qui vel domicilium vel quasi-domicilium in eo habent, vel actu saltem in eo commorantur. Territorium vero determinatur ipsis finibus Status.

Talis Ordinariatus primum erectus est a Summo Pontifice Pio XII pro Brasilia, cf. Decretum S. Congregationis pro Ecclesia Orientali, 14 Nov. 1951 (A.A.S., t. XXXXIV, 1952, p. 382). Ad munus Ordinarii deputatus est Em.mus Card. Jacobus de Barros Camara, Archiepiscopus S. Sebastiani Fluminis Ianuarii (Rio de Janeiro). Alterum Decretum quo idem pro Gallia constitutum est, editum est die 27 Iulii 1954 (A.A.S., t. XXXXVII, 1955, p. 612). Hic Ordinarius fidelium rituum orientalium nominatus est Em.mus Card. Mauritius Feltin, Archiepiscopus Parisien.

Nos ultimum Decretum breviter explicabimus, notantes quae in priore diverso modo tractantur.

Uterque E.mus Card. Ordinarius, ut ex ipso titulo apparet, iurisdictionem ordinariam habet in regendo Ordinariatu. Ipse nominare potest unum vel plures Vicarios Generales qui iidem quoque iurisdictione ordinaria fruuntur, cf. C. I. C. can. 366 § 1.

In Decreto nostro clare agnoscitur etiam Ordinariis locorum latinis potestas cumulativa providendi fidelibus rituum orientalium; sed Cardinalis - Ordinarius praefertur, alii Ordinarii tantum secundario, iure proprio, agunt et Ordinarium fidelium ritus orientalis de rebus maioris momenti, quae egerint, certiorem reddere debent.

Haec declaratio de potestate iuris cumulativi ceterorum Ordinariorum, deerat in priore Decreto et addita est in secundo. Videtur tamen non mutare ius constitutum, sed clarificare; nam restrictio odiosa videri poterat. Ita v. g. in casu necessitatis Ordinarius uti potest facultatibus quas habet dispensandi ab impedimentis matrimonialibus; licentiam dare poterit certos actus cultus peragendi; iurisdictionem delegare poterit ad confessiones audiendas etc.

Ordinarii fidelium ritus orientalis in Gallia erit, « audito Ordinario loci, paroecias constituere, ecclesias aedificare, iuvenes in sortem Domini vocatos in Seminariis colligere et educare, genuinos ritus ac disciplinam integre servare, sacerdotes fidelibus procurare, opera quaecumque ecclesiastica, socialia, scholastica fovere et cetera omnia quae agenda prudenter in Domino iudicaverit ». Aliis verbis ea facere debet in bonum orientalium quae ceteri Ordinarii facere debent in bonum suorum fidelium latinorum.

In Decreto vero etiam directe admonetur parochus loci latinus ut in locis ubi defuerit paroecia pro fidelibus alicuius ritus orientalis (in Decreto priore: Quodsi ...defuerit *sacerdos* pro fidelibus...) ipse, provideat, facultatibus ab Ordinario fidelium ritus orientalis obtentis. (Etiam hic additur in secundo Decreto: « aut ab Ordinario loci obtentis », id est mentio potestatis cumulativae).

Ultima differentia est quod in priore Decreto « quotannis », in altero « quinto quoque anno » relatio de statu Ordinariatus ad S. Congregationem pro Ecclesia Orientali mittenda praescribitur. Experientia duce haec sufficere visa est.

Aemilius Herman S. J.

JURISPRUDENTIA
SACRÆ ROMANÆ ROTÆ

SACRA ROMANA ROTA

I°

Coram R. P. D. Petro Mattioli, *Ponente*

SENTENTIA ROTALIS

diei 11 maji 1953

de metu et de condicione contra bonum prolis

1. - Facti species. - Silvanus, mense junio 1937, cum annum suae aetatis vicesimum vix superaverat, Agrigenti, in una ex aulis, in quibus saltationibus et choreis juvenes attendere solent, cognovit Ledam, puellam eiusdem civitatis, quae sex annis junior erat.

Amicali relatione instaurata, ad inhonestum commercium, inter duos adolescentes, absque rubore ac decore institutos, facile deventum est, et, anno circiter elapso, ad sponsalium celebrationem.

Deinde, cum puella gravida devenerit, de ineundis vel anticipandis nuptiis inter partes agi coepit, et, cum juvenis ad aliud tempus, post expleta militaria munera, rem remittere vellet, pressionibus tandem consanguineorum mulieris actus, hanc ad aras duxit in ecclesia paroeciali S. Ambrosii.

Vita communis per menses complures processit; sed, cum vir, ad arma propter bellum vocatus, ad loca pugnae missus fuit, captivus devenit.

Tunc, mulier, probabilius fidem coniugalem abiiciens, domum viri deseruit, neque amplius, post eius reditum, tectum commune restaurari potuit.

Quapropter, vir, mense aprili 1948, libello Curiae oblato, matrimonium nullitatis accusavit, sive ex metu, quem ipse passus esset, sive ex conditione contra bonum prolis, quam ipse posuisset, et mulieri acceptandam imposuisset.

Addebat, in libello eodem, interventum Promotoris Iustitiae, si et in quantum, se reclamare velle.

2. - Tribunal primae instantiae, dolum excludens, virum tamquam actorem simpliciter admisit, ac juxta eius vota, die 15 martii 1951, sententiavit.

Aliter, vero, causae Ponenti visum est,cum res ad S. Rotam pervenit ex appellatione Defensoris Vinculi. Unde, Promotore Iustitiae in causam vocato, citatis insuper D. V. et coniugibus, dubium, idem Ponens concordari mandavit sub formula: « An constet de matrimonii nullitate, in casu ».

3. - In jure: A. - *De vi ac de metu* - Vix adnotare necesse est characteres de metu illo, per quem tantum lex consensum matrimonialem irritum fieri agnoscit, in can. 1087 contineri. Ex quo patet, prae primis, metum, ut consensum vulneret, ita in ipsum influere debere, sicuti causa in effectum. Legitur, enim, in cit. can. 1087, § 1: « Invalidum ... est matrimonium initum *ob vim vel metum etc.* », et non « *cum metu* ».

Videlicet, ut praeclare expositum fuit in una coram Mannucci, diei 11 maii 1926: « ... metum *causam* esse debere matrimonii, non eiusdem meram *occasionem*. Causa, nempe, dicitur id quod natura sua effectum producit, seu quam natura sua sequitur effcetus; dum occasio, licet aliquid conferat, ut effectus sequatur, tamen non natura sua in eum tendit, quia illum non continet totum virtute sua » (vol. XVIII, dec. XXII, p. 175).

4. - Nec per se sufficit, ad probandum consensum metu extortum fuisse, ut ostendatur matrimonii celebrationem aegre, ab alterutro ex contrahentibus, vel ab utroque, acceptatam fuisse: vinculum, enim, quod aliter nollet, potest quis acceptare non ex timore mali, quod forte alius prospexit, sed ad certum facinus reparandum: ideo, non metus gravis, sed justitiae compulsione actus, sua reddens aliena argumenta, ac proprio marte, quamvis non libenter, se determinans ad actum, quem secus, nemine impellente, numquam posuisset.

5. - Difficilius admittitur metus gravis in viro, uti per se patet, quam in muliere; nec difficultas eliditur, si vir ingenio appareat tantum mutabilis, ut diversis, imo contrariis sui animi sensibus, ita alternis vicibus cedat, ut modo velit modo nolit, et a quonam movetur clare non dignoscatur (cfr. coram Staffa, 28 jan. 1949).

6. - Considerandum etiam venit quod, ubi aversio probetur absens, facile voluntas praesumitur libera, quia externa coactio superflua devenit, cum nullam difficultatem superare debeat, nullamque oppositionem, quae vera ac gravis sit, evertere. Unde, in huiusmodi, praestatio consensus haberi non potest tamquam effectus externae coactionis (si quae forte verificetur), sed liberae determinationis agentis.

7. - B. - *De conditione contra bonum prolis*: Ad normam can. 1086, § 2, invalide contrahit qui positive excludit omne jus ad coniugalem actum, i. e. ad actum ita ponendum, ut per se aptus dici possit ad prolis generationem.

Attento peculiari favore, quo ius matrimonium sustinet, in causis de excluso bono prolis, semper praesumendum est actum fuisse de simplici voluntate matrimonialibus bonis abutendi, in-

tegra manente substantia consensus, et hoc praesertim ubi partes invicte probare non valeant veram condicionem, explicite vel implicite adpositam fuisse.

Quod per depositiones testium, undequaque fide dignorum, ac per circumstantiarum et adiunctorum attentum examen, constabiliendum erit.

8. - In facto: Quamvis uterque coniux satagat eamdem defendere thesim, ac vehementer declarationi nullitatis vinculi inhiet, plura inveniuntur, in eorum assertis, quae cribrum Judicis sustinere non valent, atque collusionis et subornationis suspectum ingerunt.

Et in primis non bene intelligitur utrum sustineri velit metus in utroque contrahente, an in uno tantum.

Vir in libello denunciat metum, quem ipse tantum passus esset. Postea, in judiciali confessione, et metum mulieri incussum commemorat:

« Per me — ait — il matrimonio non fu libero, perchè vi fui costretto principalmente dal fratello della fidanzata, e quindi non fu nemmeno d'amore. *Neppure fu libero da parte della fidanzata, perchè essa vi fu costretta dai suoi con minacce* ».

Non refert, in concreto, quaenam istae minae fuerint, neque indicat fontem scientiae suae. Tandem, non explicat cur in libello de his tacuerit.

9. - Ne dicas, ad justificandum virum, ipsum de mulieris coactione notitiam probabiliter habuisse tantummodo post exhibitum causae libellum, nam idem vir, loco citato, pergit: « Ciò possono attestare le persone, da me indicate come testimoni. Esse ciò seppero, *da me* e da altri, *prima del matrimonio* ».

Et de facto mater viri, eiusque consobrina Vanda, ab ipso Silvano — ut facile praesumitur — subornatae, de metu, quem Leda, in ordine ad contrahendum, passa esset, ex professo loquuntur; sed prima fontem scientiae nullimode indicat; altera asserit se notitiam de re habuisse sive a Silvano, sibe ab ipsa Leda, ante nuptias. Quaenam fides tali asserto competit?

10. - Leda, ut patet ex sua depositione, metum a se passum non solum ignorat, sed aequivalenter excludit. Dicens enim de condicione contra bonum prolis, quem vir imposuisset (de qua fusius infra), addit: « Io, trovandomi in quello stato (erat enim gravida) *accettai*, con la speranza che egli cambiasse proposito ».

Et adhuc: « Io accettai la condizione, perchè, diversamente, non mi sposava ». Nunc — uti per se patet — relata verba et quamcumque aversionem seu repugnantiam puellae erga virum

amandandam exigunt, et desiderium eiusdem puellae produnt de nuptiis utcumque contrahendis, esto ob suam abnormem condicionem. Rem, profecto, magis ac magis confirmat Leda, de conviventia coniugali haec referens: « Io, durante la convivenza coniugale, non ero felice, perchè mi mancava l'affetto di Silvano... Io piangevo, perchè non ero contenta, e la ragione è quella che ho detto sopra ».

Idem Silvanus affirmat. Sed mulier, quae maritum non amat, quaeque coacta ad nuptias accessit, difficile conqueritur propter defectum dilectionis viri sui. Nec, de propria infelicitate rationem reddens, viri defectum accusat, de proprio absolute tacens.

Et tamen, Valdemarus, frater Ledae, dicit et in sororem suam se vim adhibere debuisse: et similia affirmat testis Amneris, Ledae amica, quae, tempore celebrationis controversi matrimonii, nondum decimum quintum annum attigerat, dum Ledae mater ne verbum quidem habet de coactione, quam filia passa esset.

11. - Silvanus, in libello, etiam exponit: « In tali locali (i. e. in aulis pro choreis agendis), come suole avvenire, si cerca l'avventura galante, e quindi si cerca sempre il soggetto adatto. Io ed un mio amico, certo Angelo, adocchiammo la Leda, e facemmo allora una scommessa, la cui posta era un pacchetto di sigarette, che io avrei conquistato quella ragazza.

Per scommessa, quindi, cominciai a farle la rorte. Era ben lungi da me ogni intenzione seria. Col proseguir del tempo, per le pressioni della Leda, alle quali non mi potei sottrarre, data la corte, che le andavo facendo, *fui costretto* anche a frequentare la casa dei parenti, ma, come ho già detto, il mio scopo era solo quello di conquistarla, e non di sposarla ».

Brevi, si hunc Silvani sermonem sequamur, ipse, tantum ad ostendandam coram amico suam capiendi mulieres artem, Ledam adivisset, ac postea, tantum ob pressiones, ab ea adhibitas, domum parentum frequentare coepisset.

12. - Sed aliud prorsus Leda refert: « Io simpatizzai, e m'innamorai di lui, e mi sembrò allora d'essere corrisposta. Il fidanzamento avvenne dopo cinque o sei mesi, in casa mia. Esso fu libero e di amore da ambo le parti. Contente ambedue le famiglie. Il fidanzamento durò circa un anno e mezzo ecc. ». Quantum haec distent a contentis in libello viri, per se patet.

13. - Ipse Silvanus, coram Judice loquens, asserta libelli retractat, et ad thesim mulieris accedit, quamvis summe incongrua adhuc pronunciet: « Io non me ne innamorai, giacchè fu per una scommessa di conquistarla ... non per sposarla, che io mi misi

appresso a lei ... Il fidanzamento ufficiale credo che avvenisse circa un anno dopo la conoscenza. Esso avvenne in casa della Leda. Il fidanzamento fu libero da ambo le parti ».

Transeat, igitur, suod ipse, propter vanam gloriam, ad puellam accesserit: sed, mensibus pluribus transactis, cur ad sponsalia celebranda *libere* devenit? Et, si libere, cur de pressionibus, a puella adhibitis, in libello scripsit?

Pignore amici Angeli, pro quo contenderat, devicto, ipse debuisset mulierem relinquere; e contra, sponsalia, non coactus, inivit, et fornicarium commercium instituit, per quod mulier gravida facta est.

14. - Quid mirum, talibus in adiunctis, quod mater puellae instare coeperit ad matrimonium urgendum? Quid mirum si frater Valdemarus, ex Albania, ubi stipendia merebatur, sollicite remeans, vehementer in Silvanum pressit, ut sororem duceret?

Asserit Silvanus se puellam, quam defloratam in primo concubitu invenisset, solum libidinis explendae causa adhuc tractasse, et non matrimonii intuitu, nam neque fiducia neque amore eam, quam inhonestam resciebat, colere poterat. Asserit, sed non probat. Facta et adiuncta, per se gravissima, contra eum testantur: de quibus satis dictum est.

Per talia facta aversionem quamcumque illius, erga puellam, excludi, dubium non videtur; imo satis exprimitur desiderium ac propositum eius sibi mulierem per nuptias copulandi.

15. - Dicitur Silvanus celebrationem comperendinare voluisse ad tempus post militiam, et per hoc effugium nuptias evitare intendisse.

Sed et hoc asseritur gratis. Quidquid sit, etiamsi concedi debeat aliquis conflictus inter ipsum et Valdemarum, pro metu gravi et injusto concludi ex hoc non potest. Agebatur enim de viro contra virum: qui *verbis* praesertim luctabantur, potius ex irae impetibus subitaneis ac fluxis, quam ex insanabili oppositarum voluntarum certamine.

Quod plenissime firmatur er eo, quod ad matrimonii celebrationem deventum est, quando Valdemarus, qui ponitur praecipuus metus auctor, jam in Albaniam rediverat: ex quo legitime infertur nec voluntatem eius, de nuptiis imponendis, tam firmam ac pervicacem fuisse; nec rem tantum, quantum hodie praetenditur, ipsi cordi fuisse; nec, tandem, metum in patiente exortum vere gravem aestimari posse. Ubi enim trepidatio (si quae, tamen, in praesens admittenda est!) non ex periculo imminenti, aut proximo, exurgat, gravis teneri non potest: unde, consensus, hisce in adiunctis positus, nullus non est.

16. - De ceteris, quae a matre puellae ponuntur gesta, vel, ut accuratius loquamur, simpliciter dicta, sermo ne institui quidem potest: agebatur, enim, de misera muliercula, quacumque vi, praeterquam linguae, destituta; et, ceterum, inter personas tenuioris status, verba aspera, sordida, et vel minas exprimentia, tam crebro mutuo donantur, ut propter illa nemo sit, qui de trepidando cogitet, vel ad aliquid invite ponendum se determinet.

17. - Adiuncta post-nuptialia thesim de coactione viri (in illa mulieris non est cur amplius immoremur) adhuc magis evertunt.

Asserit ipse, non eximius veritatis cultor, *per trimestre tantummodo* uxorem tractasse, dein, ob militaria officia, domum atque urbem natalem deseruisse, nec, e captivitate redeundo, tectum maritale restaurare potuisse.

Sed mulier verius: « Egli *un anno* fece il servizio militare a Firenze, ed in quel tempo veniva a trovarmi nella libera uscita, poi andò al fronte, e non venne più a casa, se non quando tornò dalla prigionia ».

Nunc, autem, vir qui, perdurante servitio militari, domum coniugalem habitualiter petit, ad uxorem invisendam, et ad iure coniugali utendum (ut praesumi debet), thesim de aversione et coactione, suo modo agendi, evidenter non juvat.

18. - Ad alterum, denique, ex denunciatis nullitatis capitibus, mentem vertentes, maxime in evidentiam posita Patres voluerunt verba illa actoris: « Io, sposando, intesi di escludere la prole, non perchè io fossi contrario alla prole, ma perchè sapevo già quali erano le mie intenzioni, cioè che non volevo convivere con la Leda (nempe, quia aversus et coactus - ut nunc praetendit - eam ducturus erat), e quindi i figli sarebbero rimasti o senza madre o senza padre. E per questo, feci un preciso patto con essa, dicendole che io la sposavo con la condizione di non procreare figli. Essa acconsentì ».

Convenit mulier, quoad substantiam: « Io, trovandomi in quello stato, accettai... Io accettai la condizione, perchè, diversamente, non mi sposava » (p. 8, nn. 9-11).

19. - Sed, incauti juvenes, de condicto defendentes matrimonium fuisse sub illa condicione, *sine qua non*, contractum, non advertunt quomodo, per huiusmodi assertum, funditus evertatur thesis de metu viri, quam ambo susceperant agitandam. Etenim vir, uti patet, non obstantibus praetensis minis, nullo modo puellam duxisset, nisi haec condicionem, ab eo impositam, acceptasset. Ergo, non *ob metum* duxit. Ad summum, concedi potest contraxisse *cum metu*.

Quod, si taliter res contigerunt, i. e. si metus, nunc allatus, prorsus inefficax ex actis probatur, ad quid illa condicio? Sive a viro, enim, ut audivimus, sive a pluribus testibus apposita dicitur, quia matrimonium sub gravi metu contrahebatur. Quod falsum est: nam per relata verba ostenditur consensum viri nullo modo a vi et metu, tamquam effectus a sua causa, pependisse.

Ea propter, facile de falso arguuntur coniuges, in asserendo ac sustinendo in judicio (utique permutatis consiliis) theses, quae ab invicem eliduntur.

19. - Si tales sunt coniuges, quid dicendum de testibus, qui ab eis pendent?

Vere mirum est quod de condicione adversus bonum prolis omnia sciant frater Silvani, nomine Saurus qui, tempore matrimonii, vix decimum sextum annum attigerat, et Anneris, de qua supra dictum est; dum mater Ledae, circa pacta ac statuta, ante matrimonium, de prole non habenda, nihil apprehendit, itemque Valdemarus frater. Per testimonium matris, statuta de prole non habenda *post matrimonium* tantummodo intervenisse, probabilissimum est.

Ceterum testes fere omnes de religione et honestate utriusque coniugis, amplis datis verbis, testificari audent: quod per se probat, vel confirmat, ipsos de morum sanctitate, ac vitae decore, nec vagam ideam possidere: unde, eorum depositio, sive quoad primum, sive quoad alterum caput, qualibet probandi vi destituitur. Inter hos, eminet Ledae mater, peccata filiae suae, adhuc teneram aetatem agentis, ita tegens, ac practice fovens, ut eadem in domo propria, se praesente, tolerare non erubescat.

20. - Quibus omnibus in jure et in facto perpensis, Nos infrascriptei Auditeores definitive sententiamus, dubio proposito respondentes:

« Negative, seu non constare de matrimonii nullitate, in casu ».

Guillelmus Doheny
Petrus Mattioli, *ponens*
Emmanuel Bonet

II°

Coram R. P. D. Petro Mattioli, Ponente

Sententia definitiva, diei 8 julii 1953

ex capite metus ac simulationis consensus.

Josephus, cum, adhuc adolescens, est enim natus anno 1913, artem vestifici in domo paterna, Hostuni, exerceret, per fenestras domus suae, vertente anno 1931, respexit puellam Angelam, duobus fere annis minorem, quae famulabatur in domo propinqua.

Ita, cum passio quaedam amborum animos incendisset, frequenter, una simul, solus cum sola, per loca non habitata deambulare coeperunt, et, hic in adiunctis, ut accidere solet, ad commercium fornicarium brevi devenerunt. Ex quo, certo die, puella praegnans facta est. Tunc dominus, apud quem, ratione famulatus, degebat, eam, utpote adhuc in minore aetate constitutam, ad parentes restituit, qui in oppido « Cisternino », apud Hostunum, domicilium habebant.

Instantiae, quidem, apud juvenem, statim factae sunt, ut, per matrimonii celebrationem, et puellae honori consuleret, et nascituri legitimitati provideret. Sed incassum: exinde, discidia ac lites violentae inter ipsum et mulierem, consanguineorum consiliis et adiumentis corroboratam.

Tandem, cum haec nihil prorsus proficerent, Angela, sub die 6 iunii 1932, Josephum coram Praetore hostunensi denunciavit, eum arguens *de crimine stupri* (legitur enim in documento denunciationis: « ... mi abbracciò forte, mi buttò per terra, e, costringendomi a cadere con una forza indicibile, *mi defiorò* »), et insuper de quadam pecuniae summa, per fraudem extorta.

Josephus, die 13 sept. 1932, in vincula coniectus fuit, ac processus adversus eum instauratus esset, nisi ipse idem, per matrimonii celebrationem, cuicumque judiciali procedurae finem imposuisset, iuxta vigentem legem. Cum, enim, quodvis aliud effugium fallere vidisset, caeremoniae nuptiali se submisit, in ipsis carceris hostunensis aedibus,die 15 octobris 1932.

Sed, a vinculis liberatus per sententiam Tribunalis poenalis Brundusini, diei 18 oct. 1932, conviventiam coniugalem instaurare renuit, secundum statuta — ut perhibet — ante celebrationem proposita; quin imo, mulierem e domo eiecit, quodvis nedum benevolentiae, sed et pietatis signum eidem denegans. Unde, filiola ante matrimonium concepta apud parentes mulieris lucem vidit die 2 dec. 1932, quae, tamen, paucis post mensibus, vita functa est.

Josephus, erroribus prioribus novissimos addens, alteri mulieri

adhaesit, quacum more uxorio vivens, binam suscepit prolem. Tandem, rectis ductus consiliis, apud Tribunal Vicariatus Urbis, ratione domicilii competens, causam proposuit nullitatis matrimonii, sive ex capite metus, quem consanguinei mulieris, et ipsa lex, illi imposuissent, sive ex capite simulationis consensus.

Sententiam favorabilem obtinuit ex altero tantum capite, die 14 iunii 1948.

Appellante de more Defensore vinculi, res ad N. S. A. delata est; sed heic, die 2 apr. 1950, praefata sententia reformata est.

Ad Turnum sequentem cum actor legitime provocasset, peculiari facultate implorata atque obtenta per rescriptum ex audientia Sanctissimi, diei 9 nov. 1951, bina dubia in praesenti instantia concordata sunt, videlicet:

I. - An sententia Rotalis diei 2 aprilis 1950 confirmanda vel infirmanda sit, et, quatenus confirmanda;

II. - An consilium praestandum sit Sanctissimo pro dispensatione super matrimonio rato et non consummato.

In Iure. - Ante omnia adnotandum est quod quaestio de metu irritante, in casu, ex professo agitari non potest: non modo quia duplex decisio conformis — ut bene notat D. V. — hac de re iam prodivit, sed et quia contra sententiam primi gradus, quae metum irritantem exclusit, nemo legitime appellavit (cfr. can. 1887, § 3, ac decisio in una *Vasten*, diei 2 iul. 1953).

Utcumque, quia metus, etiamsi ut impedimentum per se stans non consideretur, potest aliquando (ut in praesens) adduci velut simulationi consensus dans causam, instandum esse Patres censuerunt in determinanda natura et gravitate metus illius, qui a poenali lege procedit, quo compulsus actor Noster matrimonium sibi invisum acceptavisset.

Omnino, cum sententia Rotali appellata, quae textum E.mi Gasparri (De Matrimonio, n. 853, ed. 1932) interpretatur atque amplectatur, sentiendum est metum, qui a lege poenali procedit, esse ab homine, et iniustum aliquando fieri: non modo cum, exempli gr., lex in falsa facti praesumptione fundatur (cf. quod ex S. Alfonso refertur in una *Andrien.*, coram Mattioli, diei 30 iul. 1952), sed et cum quis lege utitur, vel, rectius, abutitur, ad terrendum eum, qui certum delictum, puta staprum, nullimode patravit, vel ad aggravandam condicionem eius, ut eum cogat ad matrimonium amplectandum. Quid mirum, si, hisce in adiunctis constitutus, ille, qui falso de aliquo crimine arguitur, vel de longe graviore, quam quo se maculavit, consensum matrimonialem ficte emittere statuat; ad se purgandum a delicto, vel, utcumque, ad poenam tuto vitandam?

Quocirca, ne facile dicatur talem accusatum, eo quod scit per matrimonium se liberare posse, ideo *verum* matrimonium, et non simulatum, intendere.

Hoc, utique, contingere posset, si liberatio intenderetur velut *praecipuus* ineundi vinculi finis, nam praecipuus ceteros positive non excludit; cum, autem, quis *unice* liberationem consequi, per nuptias, sibi proponat, eo ipso alios matrimonii fines, inter quos primarium, positive excludit, ceteraque iura coniugii essentialia: quia finis unicus, praecise quia talis, est etiam quorumcumque aliorum exclusivus; et, aliunde, consensus matrimonialis, absque traditione-acceptatione juris in corpus, in ordine ad actus per se aptos ad generationem prolis (cfr. can. 1081), ne intelligi quidem potest.

Pariter, ne instetur opponendo homines rudes consensui simulando impares esse, ac matrimonium, generatim, maxime in nationibus catholicis, intendere tamquam onus insolubile, in mala et in aequa sorte perpetuo ferendum.

Hoc semper verificari, saltem dubitandum est.

Sed, nihil interest in medium adducere opinionem simulantis: opinio, enim, campum intellectus nequaquam egreditur, ac notum est scientiam et conscientiam simulationis haud requiri, ad simulationem constituendam. Etenim, falsa nostra existimatio rei veritatem non mutat, et quemadmodum « scientia aut opinio nullitatis matrimonii consensum matrimonialem necessario non excludit » (cfr. can. 1085), ita scientia aut opinio validitatis consensum firmum et integrum necessario non reddit.

Ceterum, nemo ignorat, in casibus plerisque, eos, qui consensum simulasse ponuntur, quique matrimonium ob simulationem in iudicio accusant, ne a longe quidem de matrimonii nullitate, seu de consensus deficientia totali, suspectum umquam concepisse, usque dum jureperitus, relationem factorum et circumstantiarum attente audiens, omniaque rite ac recte perpendens, eos convenienter instruxerit de accusandis et agendis.

Tandem, omnino sentiendum est, cum sent. Rot. appellata, « capita metus et simulati consensus in se coniungi non posse ».

Attamen, cum metus, ut ex probata jurisprudentia, duplici modo, positis quidem ponendis, matrimonii nullitatem provocare possit, nempe:

1°) ex defectu debitae libertatis in consensu, si ponatur certis notis vestitus;

2°) ex totali consensus deficientia, quoties, illis notis vestitus vel non, ad simulandum induxerit; cumque, ex relatis a patiente ante judicium (modo summario et confuso) saepe exigi non possit utrum de simulatione, seu de totali consensus deficientia, an de

metu, idest de laesione existentis consensus, quaestio agitari debeat: recte instructioni judiciali relinquitur onus probationes specificas ac perspicuas colligendi, et interim, peropportune accusatio instituitur (utique subordinate) et simulationis et metus, ut, ubi una cadat ex debilitate argumentorum, altera sustineri possit, sicque oeconomiae judiciorum provideatur.

In Facto. - Ad normam praedictorum in iure, nullo modo de falso, in iudicio assumpto, actor, in casu, argui potest, sicut egr. D. V. sustinere tentat, scribens: « ... actor, qui nullitatis accusat matrimonium tum ex metu, tum ex simulatione sibi contradicit, et *certissime* falsum profert. Quapropter, qui in apertam contradictionem delapsus invenitur, nullam meretur fidem ».

E contra, quidquid de actoris gestis extra iudicium sentiendum sit, restat ipsum in iudicio recte et honeste egisse, facta simpliciter exponendo, a fucatis et ampliatis abstinendo. Nec ipsi, scientiae iuris prorsus experti, imputari potest quod capita sibi contradicentia aeque proposuerit, subordinationem unius ad aliud expresse non commemorans.

De metu, quem ipse passus est (de quo, in praesens, ut diximus, tantummodo qua simulationis causa agendum erit), simpliciter ac sincere affirmat: « Mi minacciarono (nempe consanguinei conventae) col coltello e col bastone alla mano, per obbligarmi a sposare la ragazza... fui sollecitata da Angelina, dal cognato, ed anche dalla mia famiglia, a sposare, ma mi opposi... Angelina venne un'altra volta a fare scenate presso la mia casa...

Non mi determinai al matrimonio per le minacce di terzi, ma perchè temevo dover fare diversi anni di carcere. Le minacce altrui non mi impressionavano affatto. Invece, il dover rimanere in carcere, con il conseguente disonore mio e della famiglia, fu per me *l'unico movente*, che m'indusse ad accettare le nozze ».

Metum huiusmodi fuisse extrinsecum, gravem, et iniustum, et ideo gravissimam, in aestimatione contrahentis, simulationis causam constituisse, non dubium videtur.

Extrinsecus fuit metus iste, non modo quia provenit a lege, cuius auctor est homo; sed etiam quia lege illa poenali (in se iusta) conventa iniuria, in casu, usa est, ad matrimonium nempe actori imponendum, contra huius voluntatem.

Nec audiendus est Defensor Vinculi, qui, zelo muneris actus, scripsit: « Angela autem querelam interposuerat non ut Josephum cogeret ad matrimonium, sed ut ulcisceretur stupri, quod passa erat ».

Contrarium verum est: nam acta concorditer docent virum tale

matrimonium, quod mulier et huius parentes, vel minis adhibitis, imponebant, prorsus abhorruisse; ob id, puellam virum denunciasse, idest postquam in incassum cesserant pressiones ac minae ad juvenem cogendum; tandem, bene constat mulierem statim acceptasse matrimonium a viro, dum in carcere erat, propositum. Haec finem a puella intentum plenissime illustrant.

Gravis, praeterea, imo gravissimus fuit metus in casu. Nam carcer est aliquid valde durum, praesertim pro adolescente decem et novem annorum, qui in vitae fere primordiis constituitur: physice durum, ob privationem libertatis, et ob cetera sustinenda; moraliter durum, ob dedecus summum, sibi ac familiae a patiente procuratum, et ob lacrimas carissimorum suorum. (Cfr. depositio fratris actoris).

Iniustus, tandem: nam juvenis delictum ipsi attributum nequaquam patraverat, sed aliud longe minus. Quocirca, legitur in sent. Rot. appellata: « Quidquid sit, cum ipse periculum iudicii subire renuerit, fundata suspicio habetur de violentia carnali, ab actore patrata ».

At, praeter quam quod suspicio non aequivalet strictae probationi, remanet quod vir tractationem processus, quae per annos generatim protrahitur, eiusque exitum, qui per se incertus semper est, in carcere reclusus exspectare debuisset, i. e. in pessima condicione, a qua cito ac tuto — ut rationale est — liberari exoptabat.

Ceterum, actorem fuisse iniuste a conventa accusatum de crimine *stupri* (ob quam accusationem, carcer praeventivus et immediatus a lege infligitur), facillime patet non tam ex actoris, quam conventae ipsius iudicialibus depositis, maxime vero si attenta comparatio instituatur inter ea, et alia illa, quae ipsa eadem mulier coram judice laico denunciavit. Unde absolute tenendum est quod mulier vi legis (ab astutis consiliariis acta) abusa est. Verba mulieris, crimen Praetori denuncianti, iam supra, facti speciem reddentes, retulimus; audiamus, nunc, eam in foro ecclesiastico confitentem: « Ogni domenica, quando io ero lasciata libera (nempe, a famulatu), facevo sempre qualche passeggiata, in compagnia di lui. Dietro richiesta di lui, ci furono delle intimità, le quali assunsero un carattere di gravità, quando egli mi dichiarò che era sua intenzione unirsi in matrimonio con me. A seguito di queste intimità, io rimasi incinta... Io lo denunziai subito al Tribunale di Ostuni, *perchè egli non voleva più sposarmi* ». Ubi, in hisce, violentia? Ubi stuprum? Haec noscens legitime dubitari posset an mulier, quae sic coram tribunali ecclesiastico loquitur, umquam legerit ea, quae in actu denunciationis continentur, cui, evidenter, ipsa, inspirante leguleio, simpliciter subscriptionem apposuit. Etenim,

quae mox ab ore eius accepimus evidentissime probant virum turpiter in eam egisse, ea ipsa actibus illis, in dies gravioribus, omnino consentiente, et ad perfectam copulam, gradatim, absque lucta, pervenisse, post matrimonii promissionem: quam copulam mulier, ut ea ipsa in iudicio refert, admisisset intuitu promissi a viro matrimonii. Sed falsum est id quod conventa in Nostro foro deponit, nempe denunciationem contra virum iudici laico exhibuisse, *ob non adimpletam ab eo promissionem* (v. supra): quod aliud prorsus crimen constituisset, et immediatam viri reclusionem *non* provocasset.

E contra, vi consiliorum receptorum (ut patet ex ipso textu denunciationis, qui mentem diu magis excultam supponit), Josephum de crimine stupri accusare maluit, sive ad aggravandam condicionem eius, sive ad animum eius frangendum, per carceris incommodum ac dedecus, *subito* procuratum.

Tantum malum, non ut proximum seu imminens praevisum, sed iam, per duritiem reclusionis consecutum, potuisse virum inducere ad simulandum, et ideo aptam simulandi causam constituisse, nemo est qui non videat.

Verumtamen, non sufficiet simulationis causam illustrare, nisi ex actis pateat expressa simulantis confessio.

Ex viri depositis, confessionem eiusmodi lucidissime erui, Patribus visum est.

Jam mirum est quomodo viri et mulieris declarationes plene conveniant (etsi ab annis unus ab alia prorsus separatus sit) circa frequentes ac solitarias deambulationes: « Incontravo volentieri Angelina — vir deponit — perchè speravo, un giorno o l'altro, di giungere ad atti intimi con lei. Angelina veniva volentieri con me ». Nec finis a viro intentus, in his deambulationibus proponendis, puellam latere poterat, nam, ut ipsa expresse admittit, experiebatur viri propositum, in dies audacius. Quod, dein, se concesserit intuitu promissi matrimonii (ut praetendit), vel secus, Nostra in praesens non interest. Stat quod se concessit suasionibus ac promissionibus cedens, non autem brutali vi, quam coram iudice laico denunciavit.

Vir suam confessionem pergit aiendo copulam pluries positam fuisse, *utroque adnuente*, in hoc concordans *cum depositione mulieris*, sed violenter contradicens documento denunciationis, ubi *de unico amplexu* sermo est, et quidem per vim a viro extorto, et ubi *promissio matrimonii ineundi* non ante copulam ponitur, et eidem copulae dans causam, sed *post copulam expletam.*

Simulandi propositum a viro in iudicio his verbis aperitur: « Mi fu detto che ero stato arrestato... per violenza carnale... In

cella, vi erano altri detenuti, ben più esperti di me, allora diciannovenne. Questi mi dissero che per il mio reato avrei dovuto scontare circa dieci anni di pena; mi parlavano col codice alla mano. Fui davvero sgominato, tanto più che *stimavo di trovarmi in carcere innocentemente.*

La mia famiglia e gli amici vennero a trovarmi, consigliandomi il matrimonio, in tal modo avrei potuto ottenere la libertà ... Mandai a dire ad Angelina che ritirasse la querela, promettendole che l'avrei sposata appena uscito dal carcere. In realtà, *non intendevo affatto sposarla, ma volevo servirmi di quel mezzo per uscire libero.* Una volta fuori, mi sarei regolato diversamente da come avevo promesso. I genitori, però, della giovane mi fecero sapere che non si era dello stesso parere, e che assolutamente esigevano che io sposassi in carcere. Ho già detto le ragioni, per cui non intendevo assolutamente sposare Angelina... il dover rimanere in carcere, col conseguente disonore mio e della famiglia, fu per me *l'unico movente*, che m'indusse ad accettare le nozze...

Sposai, non perchè costretto dagli uomini, ma perchè mi trovavo in carcere, e con lo scopo di liberarmi da esso. *Non intendevo affatto sposare*, per unirmi e poi coabitare con Angelina, anzi ero deciso ad abbandonarla subito, tanto più che non l'avrei mai considerata come moglie ».

Defensor Vinculi, singula relati loci verba aggrediens, eorumque pro suo munere, speciosam exhibens exegesim, ostendere nititur per ipsa consensus simulationem non manifestari. At quaelibet funes, si unumquodque ex filis, quibus constat, quis aggrediatur, facile rumpitur.

Verba actoris, ut plene intellegantur, una simul sumenda sunt. Tunc facile apparebit:

a) quod actor iniuste in carcerem fuisse detrusum aestimabat;

b) quod maxime perterritus fuit, ob poenam diuturnam, quae ei, jure vel iniuria, ab aliis prospiciebatur;

c) quod pressiones maximae in eum, ab ipsis carissimis suis, dolore fractis, adhibitae fuerunt, sed frustra;

d) quod ille, fraudolentum effugium requirens, promisit se, obtenta liberatione, puellam ducturum;

e) denique, quod ille, obtorto collo, caeremoniae nuptiali se submisit, non ad se uniendum mulieri, et ad cohabitandum cum ea, sed ad poenam vitandam, et ad mulierem eiiciendam ac repudiandam.

Nihil aliud, nihil diversum e verbis actoris profluit.

Age nunc: abs dubio, cum Rotali Jurisprudentia, et cum sententia appellata tenendum est quod « intentio cohabitandi non per-

tinet ad essentiam matrimonii, sed solum ad integritatem »; attamen, heic omnia casus adiuncta perpendenda sunt: ex quibus patebit non modo defecisse, in viro, intentionem cohabitandi, sed ab eodem praeconstitutum fuisse, iam ante nuptias, pervicax propositum mulierem abiiciendi, nec commercium quodcumque cum ea instaurandi: quomodo, autem, iurium coniugalium traditio acceptatio cum tam firma ac perversa voluntate consistere potest?

Dicitur etiam, ad normam jurisprudentiae, non amorem, sed consensum matrimonio locum dare, et ideo probationi optatae directe non favere amoris defectum, quem vir ostendisse perhibetur.

Sed, aliud est defectus amoris, qui, per se, consensum necessario non excludit, aliud est *summum et implacabile odium*, quo vir flagrasse certo certius constat: quocum verum matrimonialem consensum componere, impossibile est.

Legitur in sententia appellata: « Ex eo quod quis acceptat matrimonium, ut medium ad finem... ordinarie non ponit medium invalidum per simulationem ». Optime quidem! Aliud autem dicendum est, si matrimonium acceptatur tamquam medium ad *unicum* illum finem assequendum, esto non intrinsece malum, sed a fine essentiali matrimonii prorsus extraneum.

Legitur etiam: « ... actor dicit: *sposai*, non: *finxi seu simulavi consensum* ».

At, ubinam gentium requiritur, ad simulationem constituendam, quod quis verbis propriis, simulationem exprimentibus, ad unguem utatur, vel quod scientiam et conscientiam simulationis habeat? Homines rudes et verbum « simulatio » aliquando ignorant, sed optime loqui et agere tali modo sciunt, ut intelligere sinant ab ipsis simulationem et fictionem perpetratam fuisse. Nihil prorsus interest quod actor, nec in momento emissionis consensus, nec dum coram Judice loquitur, plene advertat naturam impedimenti, per quod eius consensus irritus, vel prorsus inexistens haberi debet, ideoque verbis non aptis se exprimat; sufficit ut acta fideliter referat, per quae mens et intentio eius, in contrahendo, non ambigue deduci possit ac debeat.

Inter testes, qui omnes sat simplices se ostendunt, non exculto nec perspicuo sermone loquentes, ideo fide digniores, eminet Thomas Coni, per litteras, tempore evidenter non suspecto, ab actore de simulatione informatus: « Da quanto mi è stato scritto da parte dello sposo, non vi è stata mai alcuna intenzione di sposarsi con Angelina. Fu celebrato il matrimonio per denunzia esposta dalla fidanzata, in seguito alla quale venne emesso contro lo sposo il mandato di cattura...

Lo sposo celebrò il matrimonio, costretto dalla speranza di li-

berarsi dalle carceri, per cui, come il cognato (i. e. actor) mi ha riferito, lo sposo *non mise mai nessuna intenzione di sposare* ».

Utique, si litteras, ad quas provocat, testis producere valuisset, testimonium validius fuisset. Sed, ex eo tantum quod recepta scripta producere nequit, eius dicta infringere non licet: eo vel magis quod mulier eius Josepha, quae est actoris soror, rem plene confirmat.

Idem mater actoris testatur. Quae, postquam dixit filium puellam non intuitu matrimonii, sed turpis recreationis causa, reprobante matre, frequentasse, addit: « Mio figlio *non ha voluto mai sposare* Angela, tanto è vero che, anche dopo il matrimonio, avvenuto in carcere, volendo essa parlargli, la scacciò sdegnosamente ».

Quam gravis sit haec matris revelatio, patet. Nam propria persuasio, quam testis coram Judice reddit, fundatur super modo agendi actoris, rite ab eadem teste comparato cum intentionibus ante nuptias ab eodem manifestatis. Insuper, quid sentiendum de consensu matrimoniali viri istius, qui nedum proprium corpus — inito coniugio — mulieri tradere recusat, sed et quodcumque verbum ipsi dare, ab eaque auscultare?

Tandem, de Francisco, teste sacramentali, legitur in relatione verbali depositionis, ab eo redditae: « Egli era presente (alla celebrazione) come testimone, e sentì Giuseppe, come sentirono i presenti, compreso il parroco, quando disse che sposava *unicamente* per uscire dal carcere, e che, appena uscito, avrebbe lasciato la sposa ».

Ceteri testes rem plus minus confirmant, nec opinio, quam aliquando in iudicio produnt, facile sperni potest, utpote quae in factis evidentibus fundatur, quae idem testes viderunt ac recogitarunt.

Facta, enim, quae non ambigua sint, multo magis quam dicta in iure valent ac probant. Et in praesens facta plura, eaque clara et gravia, processuales tabulae praebent. Quae sunt:

1°) Defectus relationis sponsaliciae ac promissionis matrimonii. Vir, enim, nequaquam morigeratus, tantum ad satisfaciendum libidini (ut mater eius confirmat) mulierem frequentabat. Nec audienda est mulier, quae de promisso a viro matrimonio non cohaerenter loquitur, ut iam ostensum est.

2°) Defectus violentiae in turpibus actibus ab utroque positis. Ex quo profluit penitus ,falsam fuisse mulieris denunciationem atque iniustam viri reclusionem.

3°) Odium inextinguibile a viro erga mulierem conceptum.

4°) Propositum deveniendi ad celebrationem, ex parte viri, unico

intuitu se ab iniusta detentione immediate liberandi, postquam cetera effugia, ab eo temptata, in vanum cesserant. ,

5°) Propositum repudiandi mulierem, quam non propriam uxorem habebat, statim post liberationem a carcere.

6°) Exsecutio subitanea talis propositi praeordinati, et eiectio mulieris statim ac se quadam securitate frui ratus est (v. infra, quae in n° 7 de re exponuntur).

7°) Matrimonii inconsummatio, quae ab utraque parte concorditer, certissime absque collusione, et a multis testibus affirmatur. Sufficiat heic recolere quae supra audivimus ab actoris matre. Sed quid gravius conventa exhibet: « Giuseppe, in quell'occasione (nempe in actu celebrationis), non mi rivolse neppure uno sguardo... Prima della celebrazione del matrimonio, temevo già che non fosse altrettanto contento (quanto me), ma di questo ne ebbi la certezza durante la celebrazione, nella quale egli fu nei miei riguardi d'una indifferenza e d'una freddezza assoluta. ... Appena uscito dal carcere, venne nella casa di campagna ... *appena giunto alla mia presenza*, *mi sputò in faccia*, e corse dalla mamma ... Qualche giorno dopo, per la nascita della figlia del Principe di Piemonte, ci fu un'amnistia, in seguito alla quale, ritenendosi egli assolutamente fuori pericolo, venne a ritirarmi dai suoi, e portarmi presso la mia famiglia ».

His in adiunctis, coitum potuisse contingere, ne concipitur quidem, et ipse Defensorr Vinculi de hoc grave dubium non movet.

8°) Reconciliationis refutatio, etiam post filiae nativitatem.

Haec omnia de se loquuntur, et, si una simul accipiantur ac recogitentur, plenam simulati consensus probationem exhibebunt.

Propterea, quaestio de inconsummatione ad Apostolicam dispensitionem super rato obtinendam supervacanee in casu poneretur.

Quibus omnibus in jure et in facto perpensis... definitive sententiamus dubiis propositis respondentes:

I°) - Negative ad primam partem, affirmative ad alteram: idest sententiam Rotalem diei 22 aprilis 1950 esse infirmandam, ideoque *constare de matrimonii nullitate*, *in casu* ».

II°) - Provisum in responsione ad primum dubium.

Arcturus Wynen
Petrus Mattioli, *ponens*
Joannes Maria Pinna

Nota: Sententia ad exsecutionem transivit.

III°

Coram R. P. D. Ioanne M. Pinna, *Ponente*

BONONIEN

Nullitatis Matrimonii et Dispensationis

Sententia definitiva diei 17 dec. 1955

(*Omissis*)

In Jure. - 2. Cum matrimonium de quo in casu accusatum fuerit in libello tamquam nullum ad normam canonis 1086 § 2, satis fuisset nota recolere principia constanter in jurisprudentia et doctrina tradita ad dignoscendum quandonam revera habeatur positivus voluntatis actus, excludens « omne jus ad coniugalem actum », nisi patronus, in expositione valde confusa juris, non dubitavisset excogitare erronea, de eodem effectu quem produceret exclusio juris et exclusio usus juris. Ait enim distinctionem ponendam esse inter usum juris, et exercitium eius, « ne dicatur in specie matrimonium valere ob exclusum tantum usum juris, iuxta formulam *vere suetam*, etsi contradictoriam, ideoque irritam ». Et prosequitur: « Dum jus sine exercitio dari potest, e contra ne concipi potest *jus absque usu* seu absque jure utendi eo. Et vere si suo iuridico sensu usum intelligimus, *ipsum tantum jus utendi habendum est*, minime exercitium juris; quo sensu sane dicimus jus ne concipi valere sine usu, seu usum indivisibilem esse a jure ».

Radix confusionis est in errata notione *usus* quem permiscet cum jure ipso. Jus enim utendi — quod a patrono appellatur usus — reapse non usus est, sed jus subiective acceptum, i. e. « legitima facultas moralis ad aliquid habendum, agendum, omittendum, exigendum ». Hoc sensu « dicitur jus dominii, seu proprietatis, jus possessionis, jus in re vel ad rem, *jus utenti*, *fruendi*, jus operarii ad stipendium » (Maroto, *Institutiones juris canonici*, tom. 1, Romae 1921, n. 6, p. 17; cfr. Wernz Widal, *Jus Canonicum* I, n. 45). Ideo facultas haec moralis, ab usu distinguitur, qui est veluti obiectum ad quod illa ordinatur. Hinc firmo manente jure seu inviolabili et legitima facultate, recusari vel etiam impediri potest usus, aut suspendi. Rectis traditis notionibus, falsissimum est in iis quae ad substantiam matrimonii pertinent jus ne concipi quidem posse absque usu. Jam S. Thomas docebat fidem et prolem posse dupliciter considerari: « uno modo in seipsis, et sic pertinent ad usum matrimonii »; « alio modo... secundum quod sunt in suis principiis, ut pro prole accipiatur intentio prolis et pro fide debitum servandi fidem sine quibus etiam matrimonium esse non potest ». In altero casu non traditur jus; in priore e contra, jure

rite tradito et firma essentia matrimonii, attingitur usus, et ideo sacrum foedus non irritatur, cum inveniri possit « sine fide et prole, quia esse rei non dependet *ab usu suo* ». (Suppl. qu. 40 art. 3c.).

Idem tradit Sanchez: « aliud esse sentiendum de tribus matrimonii bonis, quoad obligationem, et aliud quoad exsecutionem; nam quoad obligationem, omnia illa sunt de matrimonii essentia... Si tamen considerentur haec quoad exsecutionem et in seipsis, sic bonum sacramenti quod est indissolubile vinculum, est de essentia sacramenti matrimonii, non autem fides et proles. Hinc fit ut intentio contraria bono sacramenti irritet matrimonium, non autem intentio contraria bono fidei et prolis; si tamen adversaretur intentio fidei et prolis *quoad sua principia*, similiter irritaret matrimonium... quia cum haec sint matrimonio essentialia, talis intentio essentiam excludit » (*De Sancto Matrimonii Sacramento*, Lib. II, disp. XXIX, n. 11-12).

Constans est canonistarum doctrina, quae distinguit inter obligationem in se spectatam seu jus et exsecutionem seu usum, vel inter intentionem contrahendi seseque obligandi et intentionem non implendi (cfr. Cappello, *De Matrimonio* ed. 1947 n. 16; et 600 sq.; Gasparri, *De matrimonio*, ed. 1932, n. 898 sqq.; Wernz Vidal, *Jus Matrimoniale*, ed. 1928 n. 28 et n. 518).

Consonat universa jurisprudentia N. S. O., cui solemne semper fuit matrimonium habere nullum quoties probaretur exclusum ipsum jus, minime vero si ex actis evinceretur tantum exclusio exercitii juris seu intentio afficiens solummodo usum juris rite traditi. Monet sententia diei 23 febr. 1951, Romana, c. Staffa: « Distinctionis probatio inter jus et usus juris relate ad actus vere coniugales, naturali ipso rationis lumine praebetur et communi constantique sententia Doctorum, ita ut non absque admiratione quosdam judices ecclesiasticos errori videantur favere quo juri naturae vis infertur, principium concutitur quo judicia in hac re inniti debent, et normae evertuntur, quibus amotis coniugale consortium plerumque in discrimen verteretur »; atque recte comparationem instituit: « Distinctio... inter jus subiectivum et eius usum seu exercitium, in re nostra habetur ad instar distinctionis inter potentiam et actum pro philosophis » (cfr. *Periodica* fasc. III (1951) p. 291-297; cfr. et A. A. S. (1951) p. 872).

Notiones in hac sententia rotali traditas refutare conatus est Cl. P. Oesterle, asserens inter alia: « coniux, qui ante nutpias expresse excludit usum matrimonii seu praestandum debitum, excludit utique obligationem ». (*Animadversiones in sententiam S. R. R. diei 23 februarii 1951 coram Staffa*, in *Il diritto Ecclesiastico*, 1951, p. 730 ss.). Ast Summus Pontifex in allocutione diei 29 oct. 1951

docuit: « Se già nella conclusione del matrimonio almeno uno dei coniugi avesse avuto l'intenzione di restringere ai tempi di sterilità lo stesso *diritto* matrimoniale, e non soltanto il suo *uso*, in modo che negli altri giorni l'altro coniuge non avrebbe neppure il diritto di richiedere l'atto, ciò implicherebbe un difetto essenziale del consenso matrimoniale, che porterebbe con sé la invalidità del matrimonio stesso, perché il diritto derivante dal contratto matrimoniale è un diritto permanente, ininterrotto, e non intermittente di ciascuno dei coniugi di fronte all'altro. Se invece quella limitazione dell'atto ai giorni di naturale sterilità si riferisce non al diritto stesso, ma solo all'uso del diritto, la validità del matrimonio resta fuori di discussione ». (A.A.S. (1951) p. 845).

3. - Actus positivus contra matrimonii substantiam, tunc tantum irritat coniugium cum excludat jus ad actus coniugales, minime vero si usum juris attingat, (cfr. Cappello, o. c. n. 631).

Censetur autem jus ipsum exclusum fuisse quoties firmissima et praevalente voluntate quis matrimonium sic et non aliter contrahere intendat, seu prole destitutum, ita ut constet de vera limitatione consensus coniugalis. Etiam exclusio temporanea per se dirimit coniugium dummodo vere probetur ipsum jus fuisse ad tempus denegatum. Hoc tamen potius theoreticum est. Practice enim standum est communi praesumtpioni, iuxta quam temporanea exclusio denuntiat merum abusum matrimonii (cfr. Basileen, c. infrascripto Ponente, diei 10 maii 1955).

Conditio stricte dicta vel pactum denegandi absolute omnem prolem faciliorem reddit probationem exclusi ipsius juris. Immo conditio vocatur regina praesumptionum pro jure excluso (cfr. c. Felici, N. N., diei 28 febr. 1950). Pariter vera *conditio*, vel conventio, attingens jus radicale (Gasparri, l. c. n., 903) non reddendi debitum, sive absolute, sive pro lubitu alterutrius, praesumere sinit limitationem consensus, secumferentem matrimonii nullitatem. Consensus enim coniugalis est mutua traditio et acceptatio juris in corpus in ordine ad actus per se aptos ad generandam prolem, et quidem non ad lubitum compartis vel ad tempus, sed absque limitibus seu facienda alteri parti « toties quoties rationabiliter, pro rerum adiunctis et probatis moribus illa petit » (c. Mattioli, diei 27 julii 1949, in *Monitor Ecclesiasticus*, 80 (1955) p. 412). Haec tamen concludentissime probanda sunt, confessione praesertim extrajudiciali simulantis vel paciscentium, testimoniis fide dignis, aptis causis simulationis, circumstantiis antecedentibus, concomitantibus et subsequentibus nuptias.

Andreas Jullien, *Dacanus*
Arcturus Wynen
Ioannes M. Pinna, *Ponens*

IV°

Coram R. P. D. Joanne M. Pinna, *Ponente*

Vic. Ap. de Amboina

Nullitatis Matrimonii

Sententia definitiva diei 20 aprilis 1955

1. - Facti species. Insciis partibus, seniores propinqui nuptias conciliaverunt inter Blancam R. catholicam, natam in pago S. anno 1917, et Soterum W. in eodem pago ortum anno 1912. Interrogata puella a fratribus num matrimonio consentiret, antea assensum praebuit, postea vero reluctantiae signa dedit, quam ob rem verberibus affecta est a Paulino fratre.

Sacrum foedus initum fuit, magna cum festinatione, die 29 decembris 1944, in ecclesia pagi S. (insula Kei minori), Vicariatus Apostolici de Amboina, ob absentiam sacerdotum, durante bello, coram catechista et duobus testibus.

Infelix fuit matrimonii exitus praesertim quia uxor coniugalia officia implere recusavit atque pluries domum maritalem deseruit.

Sotero in amentiam prolapso, Blanca, libello diei 6 ianuarii 1949, matrimonium nullitatis accusavit, apud Tribunal ecclesiasticum Vicariatus Apostolici De Amboina, ob simulationem consensus necnon ob vim et metum sibi incussum.

Processu confecto Tribunal sententia diei 27 octobris 1949 edixit constare de nullitate vinculi « ex capite non consensus propter vim et metum ». Tribunal vero Vic. Ap. De Surabaia, in gradu appellationis, censuit non satis probari simulationem nec gravitatem metus, ideoque sententiam tulit negativam die 25 martii 1950.

Appellatione ad Apostolicam Sedem interposita et ad N. S. T. delata, curator datus est convento, mente capto, ad normam can. 1648 § 1, 1651 § 2 et art. 78 § 3 Instructionis *Provida Mater*. Peracto inquisitionis supplemento, causa hodie definienda venit, in tertio iurisdictionis gradu, sub concordata formula dubii: « An constet de nullitate matrimonii in casu ».

In Jure. - 2. Nullum est matrimonium ubi consensus deficit (can. 1081). Ardua tamen evadit probatio cum superanda sit praesumptio conformitatis interni consensus verbis vel signis externe adhibitis in matrimonii celebratione (can. 1086 § 1). Quae praesumptio non cedit nisi concludentissimis argumentis.

Simulationis causa potest esse metus: « etenim metum patiens, ad aufugienda mala, quae, nisi matrimonium invisum celebret, re-

formidat, induci potest ad consensum exterius simulandum. Attamen, quin haec extrema sequantur, metum patiens... potest vero consensu matrimonium eligere, sed metus iste, si sit gravis, ab extrinseco et iniuste incussus... irritat matrimonium » (c. Exc.mo P. D. Jullien, Vic. Ap. Novae Guineae, N. M., diei 12 nov. 1924, S. R. R. Decis. vol. XVI p. 383). Etsi enim metu gravi coactus vere consensit in nuptias, atque ideo per se contractus validus est, nihilominus nuptiae irritae habentur ab Ecclesia, probe sollicita ne mala sequantur quae solent de invitis provenire coniugiis (can. 1087).

Quare, « probato metu, iis suffulto adiunctis quae requiruntur ut matrimonium sit invalidum, nullitas declarari potest, quamquam supersit aliquod dubium, utrum metum patiens consensum revera simulaverit, an consensum praestiterit, verum quidem sed ex gravi metu procedentem » (c. Jullien, l. c. p. 384; cfr. c. Jullien, Vic. Ap. Oceaniae Centralis, N. M., diei 23 iulii 1927, S. R. R. Decis. vol. XIX p. 316).

Gravitas metus perpenda est non absolute sed attentis moribus, indole, ingenio, aetate personarum tunc incutientis quam patientis, necnon considerata aversione nupturientis in propositum matrimonium: quo gravior enim fuit haec animi repugnantia eo gravior censetur fuisse metus incussus.

3. - Sola tamen aversatio argumentum decretorium constituere nequit, praesertim ubi adiuncta suadeant nupturientem morem gessise voluntati superiorum vel parentum. Notum est apud populos ubi « imperium domesticum adhuc tenaciter viget, praecipue filias parentum ita auctoritate premi, ut vel ad ipsas nuptias communiter coacte adigantur; sed non sequitur ex hoc, ut aliqui vellent, pleraque matrimonia invalida esse: filii enim, in genere, usibus pagi ac instituto familiae in quod rebellionem ne cogitare quidem valent, facile acquiescunt et parentum voluntati subiecti, morem gerunt » (c. R. P. D. Canestri, Vic Ap. De Rabat, N. M., diei 27 iunii 1939, S. R. R. Decis. vol. XXXI p. 431 n. 6).

Accurate sunt igitur cuncta adiuncta in concreto pensanda, et si disceptationi iudiciali subiciantur « facta et depositiones personarum, quae vivunt in regione longinqua ac sunt de gente quae ad altiorem humanitatis gradum adhuc non pervenit... multum deferendum est, iuxta constantem praxim N. S. O., informationibus tradendis a viris qui, fide digni ac prudentes existimatores rerum populi istius, iudices edoceant, ad instar peritorum, de notitiis ethnologicis, quas dicunt, necessariis ad veram factorum et dictorum naturam dignoscendam » (c. Exc.mo P. D. Jullien, Vic. Ap. Novae Guineae Neerlandicae, N. M., diei 17 ian. 1938, S. R. R. Dec. vol. XXX p. 40 n. 4).

In Facto. - 4. Ad *simulationis caput* quod attinet, constat ex actis Blancam verba externe protulisse, in matrimonii celebratione, consensum exprimentia. Atqui eadem praesumuntur interno consensui conformia nisi contrarium probetur. Asserit Blanca, in examine iudiciali altero, se ore tantum consensisse, *non interne*. Hoc tamen intelligendum videtur non de simulatione proprie dicta, sed de consensu non libenter et « ex corde » praestito, prout legitur in libello, et componenda sunt cum responsione data in praecedenti examine: « ex metu tantum consensum dedi » et in tertia excussione: « ore tantum, non corde assensi ».

Quod si actricis novissima affirmatio interpretari quis velit de simulatione, unam haberemus simulantis confessionem iudicialem, nullomodo concludentibus probationibus corrivatam.

5. - Quod ad gravem metum, iniuste puellae incussum, nocent actrici plura mendacia quae verita non est proferre in iudicio, tum circa motivum fugae in domum conventi tum circa recusationem etiam initialem conciliatorum a fratribus sponsalium, tum circa molestias a fratre natu maiore, scil. ab Emmannuele, acceptas. Etenim Blanca autumat se fratri et Carolo interrogantibus a consentiret in matrimonium cum Sotero negative respondisse; unanimis e contra prostat depositio testium iurantium puellam nuptias acceptavisse. Id testantur Carolus, eius uxor, Innocentia, Veronica, necnon Angelina, de visu et auditu proprio facta et verba referentes. Antea praeterea Blanca asseruerat se molestia affectam esse ab Emmanuele eo quod nolebat matrimonium inire, postea, in altera excussione, id negat. Denique contra pristinam affirmationem « in domum Caroli aufugi », novissime declarat se iussum accepisse a Paulino, fratre, ut domum Soteri adiret.

Hisce mendaciis haud obstantibus quaedam facta indubia habentur peculiari attentione digna.

Ex voto Exc.mi Vicarii Apostolici de Amboina scimus mentem paganam, praesertim in pago, adhuc quodammodo praevalere in usibus antiquis: iuniores liberos non esse in electione sponsi aut sponsae, sed matrimonia constitui sub seniorum auctoritate quae maxime valebat et reputabatur firmum societatis indigenae fundamentum. Seniorum, iuxta consuetudines veteres, magni interest ut matrimonium puellarum celebretur quia praetium solvitur familiae mulieris quod adhibetur ad alia matrimonia, in familia, ordinanda. Ita fit ut graves oriantur difficultates si praetium, iam solutum, sit reddendum. Hinc puellae, quamvis antea invitae, se conformare solent; ceterum eorum aversio parum prodesset: nam « in opinione seniorum licita erant ad frangendam resistentiam puellae et ad eam cogendam, si hoc necesse esset » varia media.

Inito autem matrimonio « seniores non amplius curant de modo agendi puellae, ut antea ».

Matrimonia ex mutuo amore « non congruebant ingenio et mentalitati indigenarum ».

Hisce praemissis de consuetudinibus insulae ubi facta evenerunt, de quibus in praesenti causa, facilius quaedam intelliguntur mentalitati indigenarum ».

In casu non est Soter qui uxorem petit Blancam, sed res aguntur inter seniores: Carolus, frater natu maior Soteri, puellam petit ab Emmanuele, fratre maiore natu Blancae, qui locum tenet, in familiae regimine, parentum, vita functorum. Idque fit ignaris Sotero et Blanca. Testatur ipse Carolus: « domum Emmanuelis, fratris Blancae adii, ut Blancam peterem uxorem Soteri. Ipse Soter tunc nihil sciebat ». Statim, praesentibus Carolo, uxore eius, Angelina, uxore Paulini, fratris actricis, necnon Veronica, Emmanuel interrogavit Blancam utrum vellet inire matrimonium cum Sotero et responsum accepit affirmativum. Eodem die — testatur Paulinus — praetium seu dos soluta est: quod confirmat puellam reapse nuptias obiatas acceptasse; interrogata enim actrix, in altera inquisitione: « Quando puella non vult consentire matrimonio, maiores non utuntur loqui de dote? » respondet: « sic est ». Iudici proinde urgenti: « Quare hoc in casu de dote locuti sunt? » respondet: « Quia externe consensus eram, ore tantum, non interne ».

6. - Ex animo acceptaverit vel ore dumtaxat sponsalia proposita, ambigendum non videtur puellam mox saltem tergiversasse et contrariam se alioquo modo praebuisse. Nam postquam dos iam soluta erat, fratribus necessarium visum est eam iterum interrogare num revera consentiret in matrimonium cum Sotero. Refert Paulinus: « Rogata est ut veniret, sed nullo modo festinabat. Paulatim accessit ad portam cubiculi, ubi sedebamus. Ipse tunc eam interrogavi an matrimonium inire vellet cum Sotero. *Nullum responsum dedit.* Tunc ipse Emmanuel dixit, oportere ut meae quaestioni responsum daret, nempe num vellet an non matrimonium cum Sotero. *Nec tunc responsum dedit, sed tergum dabat* Emmanueli, quod est *gravis inurbanitas* et valde opponitur moribus nostris. Qua de causa valde iratus sum et verberibus eam afflixi ».

Factum confirmari non potuit ab Emmanuele, quia anno 1948 vita functus est. Enarratur tamen ab actrice et substantialiter innotuit Carolo, Innocentiae et Angelinae.

Actricis silentium et inurbanitas certum signum videtur aversationis eius in nuptias cum Sotero, atque modus manifestandi dis-

sensum. Et reapse ita interpretati sunt fratres, prout testatur Innocentia, uxor Caroli: « Emmanuel dicebat non multo post, quod Blancam dixerat se non consentire in matrimonium cum Sotero et ipse Emmanuel addidit quod, in illo casu, oporteret ut *praetium mulieris reddatur* ». Quod, ex rumore, refert etiam Angelina et Donatianus N. in depositione altera, necnon Anacletus N.

Contrarietatis causa, iuxta Dionysium W., fuisset desiderium Blancae nubendi alii viro: « puellam — ait testis — poenituit reticuisse in iudiciali examine « se nolle matrimonium inire cum Sotero, quia persuasa fuit a Modesta ad matrimonium inire cum viro de insula Oer ». Sed actrix, quarto in ius vocata, declarat se numquam virum ex Oer desiderasse aut voluisse. Aliam potius causam aversionis ipsa indicavit in altero examine: « Nullum habebam amorem pro Sotero; et ratio erat quod antea familia mea iam conatus fecerat ut familiam Soteri, inter alios Carolum, persuaderet ad petendum me pro Sotero aut pro fratre eius, sed Carolus tunc omnino recusabat. Et cum postea ipsi veniebant ad destinandum Soterum pro me ego non amplius volebam ».

7. - Cum de aversione Blancae satis constet, inquirendum est cur eadem nupserit Sotero, non amato et inviso. Affirmat actrix se coactam fuisse graviter a fratribus et a Japonensibus militibus, tunc insulam occupantibus. Quod ad coactionem ex parte fratrum asserit: « quia matrimonium illud inire nolebam, *molestia me afficiebant*, ita ut difficile esset habitare in illa domo (fratrum). Et postquam *Paulinus aliquando me verberibus afflixit*... aufugi ». Molestiam tamen, ut iam dictum est, ipsamet negat in depositione altera. Unde manent tantum verbera, quibus a Paulino fratre efflicta est. Verum Paulinus in sororem saevit non ut eam cogeret ad nuptias sed ut puniret eius inurbanitatem. Ast licet obiective desint coactiones a fratribus inflictae in ordine ad matrimonium, Blanca interpretata est verbera tamquam ordinata ad eius consensum extorquendum. De hac subiectiva persuasione videtur non posse dubitari, non quidem propter ipsius mulieris declarationem, sed praesertim ob facta, verbis fortiora. Post paucos dies enim mulier denuntiavit ministris publicis se a fratribus cogi ad ineundum matrimonium: « abi in pagum Ohoira ut ministris publicis referrem quod *cogere me vellent* ad matrimonium cum Sotero ineundum, cum ipsa omnino nollem ». Factum confirmatur depositione Caroli, Paulini, Innocentiae, Donatiani et, ex rumore, vel quod ad substantiam innotuit Laurentio W. atque Veronicae, necnon Angelinae.

Familiam suam certe non accusavisset tamquam metum sibi

inferentem nisi firmiter persuasum habuisset se verberatam fuisse a Paulino ut ad nuptias cum Sotero cogeretur.

Obiici potest, Blancam verberibus caesam, aufugisse in domum Soteri; quod non egisset si aversa ab eo fuisset.

Respondetur prae oculis habenda esse adiuncta et mentem personarum, necnon mores locorum. Aufugit puella vel ut saevitias evaderet vel in signum protestationis; uti videtur, nullum habebat apud quem confugere potuisset, ideo domum familiae sponsi petiit, non ut ibi permaneret sed animum gerens accusandi fratres et protectionem petendi a civili magistratu. Praeterea prae oculis habenda est excussio tertia actricis ubi ait: « Paulinus una die me verberavit et me increpavit *iubens* mihi ut domum Soteri adirem ».

8. - Alius fons coactionis perhibentur milites Japonenses. Facta denuntiatione, publicus magistratus literas ipsi puellae dedit, tradendas Emmanueli, qui eas exhibere debebat, ut reapse fecit, militibus Japonensibus. Enarrat actrix: « Ipsa secuta sum Emmanuelem ... Caput Japonensium litteras accepit, sed antequam illas perlegeret, ego vidi quod Modesta R., mater Florentinae, iuxta me stabat. Aliquis ex Japonensibus accedebat ad nos et manus nostras ligabat ». Quare hoc fecisset, actrix nescit: « Vidi eos (Japonenses) valde iratos ». Cum postea, solutis vinculis, aufugisset, apprehensa est et crudeliter caesa ».

Cur ita egissent Japonenses clarum non est. Testatur Paulinus sententiam Japonensium hanc fuisse: « quando praetium iam solutum est ipsam matrimonium inire cum Sotero oportet ». Videretur Paulinus hac in re non dignus fide. Namque antea retulit se, post fugam sororis, citatum fuisse a Japonensibus et interrogatum cur Blancham verberibus affecisset; postea vero, in altera scil. depositione, negat se a Japonensibus vocatum fuisse. Sed distinguenda sunt tempora: in prima depositione testis asserit se citatum fuisse a Japonensibus quando, ploratum Blancae cum audivissent, inquisitionem instituerunt; in examine iudiciali altero, vero, sermo est de eorumdem interventu post denuntiationem factam a Blanca et citationem Emmanuelis ex parte magistratus Donationi ut se sisteret coram Japonensibus. Hi punierunt Blancam probabiliter quia iniustam aestimaverunt accusationem in fratres, cum, ex iam peracta inquisitione, facta novissent et edixissent matrimonium debere celebrari. Ideo intelligitur et inflicta gravis poena, quae secus inexplicabilis foret, et depositio quorundam testium asserentium puellam fuisse ab iratis militibus graviter verberatam, praecise ob suam accusationem de matrimonio coacto, et quia suspicabantur Modestam, mulierem dolosam, Blancam instigasse. Ita Carolus W. et Laurentius W.

Quidquid sit de motivo cur a militibus actrix asperrimis poenis affecta fuerit, indubium est eam putasse se *haec omnia expertam esse matrimonii causa*, seu ut ad nuptias cum Sotero adigeretur.

Hinc in domum Caroli deducta, statim in matrimonium consensit, idque celebravit paucos post dies coram catechista; in facie ecclesiae « assensu externum » dedit, « timore ducta Japonensium ». Haec ipsa repentina mutatio qua ex nolente, immo fratres denuntiante de metu incussu, facta est volens, post quidem medicinam a duris militibus subministratam, gravissimum argumentum est coactae voluntatis.

9. - Vita communis licet pacifica visa sit Donatiano, saltem initio, reapse intimis dissidiis funestabatur. Enarrat actrix: « Nolui eum, nec ut nupti vivebamus, quare Carolus bis me caedit ». Quod confirmant, relate ad debiti recusationem, Paulinus: « secundum mores nostros non se gesserunt ut mariti »; Veronica: « Post matrimonium audivi ab Innocentia eam cum Sotero coitum habere nolle », congruenter ad Innocentiae depositionem in prima instantia factam: « omnino recusabat ei ius matrimonii dare ». Recusationem eiusmodi esse iuxta mores loci, edocet nos senior missionariarum in his insulis, qui, rogatus a Vicario Apostolico, scribit multos esse casus puellarum quae ante matrimonium cedunt metui et difficultatibus, sed nuptiis celebratis fortiter viro resistunt adeo ut « commoveri ad actum coniugalem omnino non possint, nisi vim eis inferendo ».

Quibus omnibus in jure et in facto perpensis, Nos infrascripti Auditores de turno, pro Tribunali sedentes et solum Deum prae oculis habentes, Christi Nomine invocato decernimus, declaramus et definitive pronuntiamus, respondentes ad propositum dubium: « Affirmative seu constare de nullitate matrimonii in casu ».

Ita prountiamus, mandantes Ordinariis locorum et ministris tribunalium, ad quos spectat, ut exsecutioni tradant hanc Nostram definitivam sententiam, et adversus reluctantes procedant ad normam SS. Canonum, iis adhibitis exsecutivis mediis, quae opportuniora et efficaciora pro rerum adiunctis exstitura sint.

Romae, in Sede Tribunalis S. R. Rotae, die 20 aprilis 1955.

Andreas Iullien, *Decanus*
Emmanuel Bonet
Ioannes M. Pinna, *Ponens*

STUDIA
ET
CONSULTATIONES

DE VOTO IN CAPITULO HISTORICE CONSIDERATO

Continuatio

DE CANONICIS REGULARIBUS

Historia

Uti supra [1] indicatum fuit, caput tertium primae Sectionis agit de Canonicis Regularibus.

In prima paragrapho tractatur historia Instituti Canonicorum Regularium. I. suppeditat sequentem conspectum: Institutum Canonicorum Regularium ortum sumpsit secunda saec. XI parte ex illis saecularibus Canonicis Ecclesiarum cathedralium et collegialium, qui sub ipso episcopo aut sub alio praeside, cui nomen abbas, praepositus, prior, vitam communem duxerunt. S. Ambrosius in epistula ad Ecclesiam Vercellensem nominat S. Eusebium Vercellen. († 371) auctorem vitae communis clericorum in Ecclesia occidentali. Quod exemplum secutus est S. Augustinus Hipponen.; ipse praeter vitam communem inculcavit absolutam paupertatem, ita « ut nemo quidquam proprium in illa societate haberet, sed iis essent omnia communia, et distribueretur unicuique prout opus erat ». Legislatio autem synodalis medii aevi anterioris exemplum Hipponen. sibi ante oculos posuit. Chrodegangus Metensis episcopus (742-766) enim, qui clericos Ecclesiae cathedralis obligavit ad vitam communem, a. 755 composuit propriam pro ipsis regulam, quae in pluribus elementis nititur regula S. Benedicti. Paupertatem autem, quod attinet, Chrodegangus iniit compromissum huius tenoris: canonici debuerunt bona immobilia donare ecclesiae ex una parte, ex altera autem ipsis concessit usumfructum ex dictis immobilibus, eleemosynas accipiendas, liberam de bonis mobilibus dispositionem. Super hoc fundamento legislatio Carolingiana studuit vitae canonicorum communi propagandae in Imperio. De facto Ludovicus Pius in Synodo imperiali Aquisgranen. a. 816 declaravit regulam Chrodegangi in forma ampliori compositam habere characterem legis Imperii. Collapsus Imperii Carolingiani et imprimis concessio peculii iam saeculo nono, praecipue autem saeculo decimo vitam communem cleri celeri tradiderunt ruinae. Reformatio Gregoriana saec. XI. praeter cetera insidiata est possessioni cleri privatae et ursit vitam communem restituendam. Quae tendentiae in Concilio Lateranen. a. 1059 moverunt ad statuendum caput IV. huius tenoris: « et praecipientes statuimus, ut ii praedictorum ordinum, qui eidem praedecessori nostro obedientes,

[1] (Cfr. Monitor Ecclesiasticus, vol. LXXX (1955), n. 3, pag. 492-510).

castitatem servaverunt, iuxta ecclesias, quibus ordinati sunt, sicut oportet religiosos clericos, simul manducent et dormiant; et quidquid eis ab ecclesia venit, communiter habeant. Et rogantes monemus, ut ad apostolicam, communem scilicet, vitam summopere pervenire studeant ». Eandem fere normam tulit Alex. II. in Concilio Romano a. 1063. Propugnator huius Reformationis fuit ante omnes S. Petrus Damiani. Iuxta L. Hertling « reformatio cleri saec. XI. fuit vehemens conatus efformandi ex clericis monachos ». Neque in Decretis Concilii Romani a. 1059 et 1063 habiti neque apud S. Petrum Damiani est sermo de regula S. Augustini, sed de facto sub Alexandro II. (1061-1073) in ecclesia Remensi observata fuit. Clerici Lateranenses illo tempore videntur ad exemplar monachorum emisisse vota. Canonici, qui obsecuti Decretis a. 1059 et 1063 voto ad communem vitam sese obligabant, vocati sunt « Canonici regulares » in oppositione ad canonicos saeculares, qui nullo voto sese ligaverunt; nominati sunt etiam « Canonici regulares S. Augustini », quia regulam S. Augustini posuerunt fundamentum vitae communis. P. W. Huempfner censet dictam regulam a monachis vi incursus Vandalorum ex Africa expulsis translatam fuisse in Italiam meridionalem, Galliam, Hispaniam.

Sub finem saec. XI., imprimis saec. XII. ubique fundata sunt collegia canonicorum regularium, quin tamen singula collegia inter se unionem iuridicam inierint. Sed temporum circumstantiae et hortationes Romanorum Pontificum creaverunt Congregationes, quae tamen requisiverunt statuta pro singulis collegiis et pro ipsa Congregatione, regula S. Augustini prae se ferente praeprimis characterem asceticum.

Ex magno Congregationum numero quaedam maiorem vim obtinuerunt aut ratione ministerii pastoralis prout Praemonstratenses et Canonici Regulares Ordinis S. Crucis in Hollandia aut ratione influxus reformatorii v. g. Canonici Windesemenses.

Ordo Praemonstratensis a S. Norberto de Gennep a. 1120 in valle « Prémontré » in territorio Suessionen. fundatus iam a. 1126 fuit approbatus ab Honorio II. Qui Ordo est primus, qui curam animarum cum vita contemplativa monastica conciliare studuit; unde quasi per saeculum praecessit sub hoc respectu fundationem S. Dominici. Primae Constitutiones fundatae super regulam S. Augustini sibi uti exemplar proposuerunt « Cartam Caritatis » Cisterciensium et eorumdem « Instituta generalia » et assumpserunt quaedam puncta ex Statutis Cluniacens., prout erant expressa in « Consuetudinibus Hirsauguensibus ». Ultima redactio facta a. 1947: « sacri, candidi et canonici Ordinis Praemonstratensis Statuta renovata ».

Ordo Crucigerorum Hollandiae eodem fere tempore fundatus ac ille S. Francisci et S. Dominici a Theodoro de Celles († 1236); sed proprie dictus moderator fuit Petrus de Walcuria, fundans Ordinem super regulam S. Augustini et imitans Constitutiones Praedicatorum post ipsarum redactionem S. Raymundi de Pennafort factam. Praetereundo varia Ordinis discrimina, imprimis ratione Iosephinismi, Revolutionis Gallicae, sic dictae Saecularizationis, quae Ordinem quasi exstinctioni tradiderunt, specialem proprietatem huius Ordinis notatam habere velim . Ordo ab initio plura constitutiva elementa habuit communia cum Ordine S. Dominici, sed insimul assumpsit elementum essentiale constitutivum Congregationum monasticarum sub *uno* capite i. e. superiore domus matricis militantium. Ratio huius proprietatis haec est: per multa saecula superior generalis fuit insimul superior localis domus matricis Claire Lieu prope civitatem Huy, sitam ad Mosam. Ex gravi pondere dato constitutioni conventuum ex una parte, ex altera autem regimen centrale totius Ordinis praestiterunt Constitutioni specialem proprietatem. Ex hac circumstantia saec. 17 et 18 in ipso Ordine diuturnae lites circa regimen ortum sumpserunt; nam priores conventuum persecuti sunt fines particulares, quibus obstitit regimen centrale. Occasione restaurandi Ordinis sub Generali van de Wiimelenberg ex a. 1853 autonomia singulorum conventuum notabiliter limitatus est: pondus regiminis residet in ipso Generalatu.

Congregatio Windesemensis sese formavit ex fundatione ipsius conventus « Windesheim », qui aut novas fundationes ad vitam vocavit aut iam existentes conventus in unionem recepit. Bonifacius IX a. 1395 confirmavit Ordinem, qui tum in Hollandia tum in Germania ramos suos extendit. Sub initium saec. XVII Congregatio « unanimi consensu » sese univit cum Canonicis Regularibus Lateranensibus. Quod attinet autem constitutionem et regimen, uterque Ordo nihil mutandum censuit. Sed caput utriusque Congregationis fuit Abbas generalis Lateranensium, eligendus in Capitulo generali, cui adfuerunt « aliquot graves et probati viri » ex Congregatione Windesemensi. Quae unio minoris momenti fuisse videtur. Sub infaustis interventibus saec. XVIII et XIX Ordo existere desiit.

PRAEMONSTRATENSES

I. REGIMEN CONVENTUS

In primis Statutis Praemonstratensium ex a. 1130 nondum est sermo de electione Abbatis per ipsum Conventum; forsan hac ex

ratione, quod Statuta vivente s. Fundatore condita fuerunt. Quod attinet receptionem candidatorum ad novitiatum et professionem, valuit norma illa monastica: « novitii ad nos venientes secundum tempus quod discretio abbatis vel quorumdam seniorum providerit, ducantur in Capitulum ». Ordinatio totius Ordinis-moderatus centralismus cum recognita autonomia singulorum conventuum — secuta est plene Cartam Caritatis Cisterciensium. Statuta a. 1290 nos instruunt de electione abbatis. Consequenter ad principia Cisterciensium sede monasterii Praemonstratensis vacante tres primi Abbates Ordinis, sc. illi de « Laon, Floreffe, Cuisy » assumpserunt administrationem monasterii. Electio abbatis Praemonstratensis competit Canonicis Praemostratensibus « cum consilio primorum Abbatum... ad quos cura dictae Ecclesiae respicit »; insuper quattuor alii abbates abbatiarum a monasterio capite fundatarum advocandi erant iuxta beneplacitum canonicorum. De iure activo abbatum nominatorum in electione non fit sermo. In casu electionis alterius abbatis fuit Abbatis Patris determinare diem electionis et praeesse electioni una cum duobus aut tribus abbatibus Ordinis, « quos ad consilium suum duxerit advocandos ». Abbas Pater potuit electionem aut confirmare aut irritare. Forma electionis fuit illa per compromissum aut inspirationem, « aliis iuris solemnitatibus relegatis ». Si consensus requisitus obtineri non potuit,Abbas Pater « de consilio coabbatum suorum iis idoneam provideant personam, et illi eam sine contradictione recipiant in Abbatem ». Statuta a. 1630 concordant cum illis a. 1290. Quod attinet electionem per scrutinium, quamvis iure sit probata et permissa, tamen, propter graves rationes ea severitate omnibus Ordinis nostri Ecclesiis (ubi ex antiquo non est in continuo et pacifico usu) sit et maneat interdicta, ut Electio per ipsam facta sit nulla ». Tum Seniores tum Prior et Subprior videntur ab ipso Abbate esse nominati, sed conventus quandoque maiora iura acquirenda tentavit. De electione Prioris claustralis *ad vitam* in Germania et Gallia, imprimis in illis locis, ubi viguit systema Abbatum Commendatariorum, etiam temporibus posterioribus constat. Iuxta Statuta a. 1630 Consilium Abbatis constabat quinque membris ab Abbate electis, sc. Priore, Subpriore, Circatore [1], Provisore [2], Cellerario [3]. Accessit ad hos « Senior Con-

[1] « Ad circatorem pertinet, officinas monasterii horis sibi constitutis circuire, negligentias fratrum et ordinis praevaricationes observare, primas proclamationes in capitulo facere; cf. regulam S. Benedicti cap. 48: « Ante omnia sane deputentur unus aut duo seniores, qui circumeant monasterium horis, quibus vacant fratres lectioni, et videant, ne forte inveniatur frater acediosus, qui vacat otio aut fabulis et non est intentus lectioni, et non solum sibi inutilis est, sed etiam alios distollit ».

[2] Provisores exteriorum apud Praemonstratenses dicuntur illi, « qui ad quos

ventus », et dato numero viginti sacerdotum canonicorum, duo alii Seniores iuxta aetatem professionis.

Statuta a. 1130 concesserunt consilio Abbatis quendam haud determinandum influxum in receptione candidatorum; statuta autem a. 1290 postulaverunt consensum Consilii. Solummodo Statuta a. 1630 adiudicaverunt Conventui votum consultivum in hac materia. Quae Statuta respiciunt duos casus, qui in aliis Statutis vix commemorantur. Quid iuris, si maior pars Conventus votum fert contra admissionem novitii ad professionem, Abbas autem favet receptioni? Quid, si Conventus unanimiter resistit receptioni? In primo casu Abbas consulat suos Consiliarios, « et quod ipsi, partium rationibus sine forma iuris auditis... resolverint, sine ulteriore ulla contradictione servetur ». In secundo casu Abbati patuit recursus ad Abbatem Patrem « vel ad alium legitimum Superiorem ».

Post suppressionem monasterii Praemonstratensis et primarum abbatiarum in Gallia durante eversione rerum publicarum sub finem saec. XVIII., Ordo restauratus valedixit relationi « filiationis » inter singula monasteria olim existenti. Etiam singula coenobia quandam in constitutione mutationem subierunt. Iuxta statuta a. 1947 abbas generalis una cum rectore « Circariae », de qua postea, et cum uno ex Definitionibus Circariae comitiis eligendi abbatis praefuit. Locum impediti abbatis generalis tenet rector Circariae seu Vicarius generalis aut abbas ab abbate generali specialiter deputatus una cum duobus Definitoribus Circariae, aut cum duobus Abbatibus a Praeside vocatis. Abbas eligitur ad vitam a canonicis votorum solemnium et ordinum maiorum. Ad validam electionem requiritur maioritas absoluta; in tertio scrutinio sufficit maioritas relativa; si vota fuerint aequalia, electus habeatur senior praecedentiae. Confirmationem electionis dat abbas generalis aut praeses Capituli electionis.

In Consilium abbatis eligunt canonici unum ex suis; circa receptionem in Ordinem valent hae normae: pro admissione ad novitiatum requiritur consensus Consilii per secreta vota manifestatus; post votum consultivum ipsius Conventus abbas cum suo Consilio admissionem decernit; pro admissione ad professionem primam Consilium gaudet voto decisivo: pro renovatione votorum

---

pertinet exteriora providere, circuire curias et carrucas, et domos in eis construere, numerum animalium scire etc. » (Du Cange, v. Provisor).

[3] « Ad cellerarium pertinet que generalibus pulmentis necessaria sunt tam clericorum quam laicorum providere » ; cfr. cap. 31 regulae S. Benedicti : « de Cellerario monasterii qualis sit ».

temporariorum et pro admissione ad professionem solemnem voto consultivo.

Canonici votorum solemnium post receptum subdiaconatum gaudent voce activa in Capitulo. Sed ipse Superior nominat independenter a Conventu suos coadiutores, uti sunt prior, subprior, circator in coenobiis viginti canonicorum, provisor, cellerarius.

Canonici directum influxum habent in electionem tum superioris, tum unius canonici ad Consilium Abbatis, in admissionem novitiorum ad primam professionem per votum consultivum. Comparatione facta cum Benedictinis atratis dicendum: abbas Praemonstrasium in regimine conventus maiore independentia gaudet quam abbas Benedictinus.

II. DE REGIMINE CIRCARIAE [4].

Iuxta antiqua statuta districtus sufficientem numerum monasteriorum habens erectus est in Circariam, sub Vicario Domini Praemonstratensis, eligendo in Capitulo generali, sed ad nutum abbatis generalis. Potestas Capituli Circariae limitata erat ad Decreta edenda intra limites Statutorum, privilegiorum Ordinis, Decretorum in Capitulis generalibus publicatorum. Iuxta novissima Statuta Circariae sunt districtus complectentes varias canonias eiusdem regionis; existunt etiam Circariae immediate Abbati generali aut Capitulo generali subiectae.

Circa influxum subditorum in Capitulo Circariae singulis trienniis celebrando I. notat: influxus subditorum in regimine Circariae est sat modestus. Delegati ab ipsis ad Capitulum missi gaudent solummodo voto consultivo. In electionibus nullam partem habent, nisi in eligendo uno Definitore; unde momentum decisivum in regimine Circariae residet in Praelatis.

III. DE REGIMINE TOTIUS ORDINIS

Germen pro Capitulo generali convocando iam in Statutis a. 1130 positum fuit declarantibus: abbates singulis annis conveniant

---

[4] Ordo Praemonstratensium assumpserat a Cisterciensibus systema centralisticum una cum systemate filiationis; sed iam sub finem saec. XII dictus Ordo uti primus introduxit in regimen sic dictas Circarias ad instar provinciae; unaquaeque enim a duobus « circatoribus » canonice visitata fuit; unde nomen « circaria »; cf. Du Cange, v. 3 Circa, Cerchia; Lanfrancus in Statutis cap. 4: « circuitores monasterii, quos alio nomine Circas vocant. Statuta S. Dunstani: « secundum regulae (S. Benedicti) praeceptum constitui debet aliquis frater, qui ab officio circuitus sui Circa vocatur; v. Circator, Circinnator. Apud Du Cange: « Circarias vocant Praemonstratenses districtus « Circatoris seu Visitatoris ».

« gratia sese visitandi, ordinis reparandi, confirmandae pacis, conservandae karitatis... ad colloquium... in loco quem communi consilio providerint, ubi in sinistris corrigendis domno Abbati Praemonstratensi ecclesiae que mater est aliarum, sanctoque illi conventui reverenter singuli humiliterque obediant, et clamati veniam petant ». Statuta a. 1290 definiunt monasterium Praemonstratense uti locum Capituli generalis. Porro Decreta Capituli Generalis vim definitivam obtineant, si duo subsequentia Capitula ea confirmaverint. Statuta a. 1630 Capitula generalia ordinarie solum singulis trienniis celebrari iubent. Membra erant Praelati Ordinis. Novae Constitutiones limitant tempus celebrandi Capituli ad sexennium. Voce mere consultiva fruuntur quattuor Assistentes Abbatis generalis et Deputati singularum Canoniarum. Speciale quid exhibet Consilium Abbatis generalis. Capitulum generale eligit quattuor Definitores ex numero Praelatorum; item quattuor Assistentes, inter quos de iure Procurator generalis; qui Assistentes sint professi solemnes a decem saltem annis et expletos habeant triginta quinque annos, et quod magni momenti est, doctores in s. theologia aut iure canonico, « vel earum disciplinarum vere periti ». Capitulum generale exercet supremam auctoritatem in Ordine. Circa electionem Procuratoris generalis, Visitatorum seu Circatorum Capituli, quattuor Definitorum, trium Assistentium hoc speciale convenienter notatur: Praeses Capituli cum consilio Definitorum gaudet iure proponendi candidatos et factam electionem irritandi. Ut hoc addam: in Capitulo generali admittuntur etiam Deputati singularum Canoniarum; sed influxus non est nominandus magnus. Nam in Capitulo de negotiis fruuntur solummodo voto consultivo. De facto in Capitulo generali ipsi soli Praelati locum decisivum occupant.

DE CRUCIGERIS

I. DE REGIMINE CONVENTUS

Crucigeri Hollandiae assumpserunt ex Ordinibus monasticis et ex Ordine Praedicatorum quandam autonomiam singulorum Conventuum; quae autonomia sese manifestavit in iure recipiendi novitios, eligendi Priorem, administrandi propriam rem familiarem. Etsi Ordo non tenuit stabilitatem, tamen loco ipsius viguit « conventus nativus », in quem quis ingressum fecerat et cui per vincula iuridica ligatus fuit. Usque ad finem saec. 18 admissio ad professionem indiguit permissione Abbatis generalis aut Visitatoris et canonicorum ipsius conventus nativi. Capitulum generale a. 1629 instituit novitiatus communes, sed singuli conventus opposuerunt resistentiam.

Crucigeri votum *oboedientiae* directe emiserunt Generali, cui consequenter competiit ius transferendi canonicos. Iura capitularia praecipua, solum clericis in sacris competentia, fuerunt: admissio novitiorum ad professionem, electio Prioris et Deputati ad Capitulum generale. Iure passivo pro electione Prioris omnes sodales gavisi sunt, excepto subpriore et procuratore monasterii principalis Huy. Priores electi sunt ad vitam, sed occasione visitationis canonicae aut Capituli generalis petierunt amotionem ab officio, quae tamen solum ex causis in iure praevisis locum habuit.

Unusquisque conventus gavisus est autonomia in administrandis bonis temporalibus. Prior, administrator in temporalibus nominavit cum consilio Seniorum oeconomum. Ad Capitulum generale vocandi erant Priores et ex a. 1446 rectores parvorum conventuum, et socii seu Deputati.

Occasione restaurandi Ordinis circa a. 1850 autonomia conventuum graviter limitata fuit in favorem supremi regiminis; nam consentientibus Prioribus singulorum Conventuum massa bonorum communis creata est et a. 1855 Generali Ordinis facta est facultas « disponendi de personis (excepta personarum missione ad partes transmarinas), et rebus per totum ordinem prout cuique conventui videbitur expedire ordinisque necessitas aut utilitas exigere ». Statuta a. 1925 concedunt, prout hucusque, conventui electionem Prioris, sed munus post triennium expirat, data facultate electionis ad secundum triennium. Singuli Conventus ad Capitulum generale duos Procuratores eligere possunt, gaudentes iisdem iuribus ac Priores. Duo ex quattuor Consiliariis Prioris a canonicis eliguntur.

II. de regimine provinciae

Iam sub finem saec. 14 plures conventus eiusdem regionis quandam unionem inierunt, sed divisio in provincias proprie dictas resultat ex prima parte saec. 17; numeratae sunt quattuor provinciae, sc. belgica, gallica, duae germanicae, quae duae a. 1677 « perpetuam unionem » creaverunt. Circa electionem provincialium per breve tempus discordia regnavit. Priores conventuum sibi ius eligendi Provincialem usurparunt, sed post quinque annos ius rediit ad Capitulum generale. Capitulum provinciale Crucigerorum numquam illud momentum obtinuit, prout in aliis Ordinibus. Statuta a. 1925 non amplius cognoscunt divisionem Ordinis in provincias.

III. de regimine ordinis

Primis Ordinis temporibus Capitula generalia singulis annis celebrata sunt; sub initium saec. 17 tamen solum singulis trienniis,

tandem ex a. 1774 singulis tantum sexenniis. Membra capituli generalis fuerunt Priores, rectores parvorum conventuum, socii seu procuratores conventuum. Circa electionem Magistri Generalis quidam influxus ex Constitutionibus Cisterciensium et Dominicanorum regnasse videtur. Per saecula monasterium princeps Huy maiorem numerum votorum sibi acquirere studuit. Ex novo iure Statutorum Magister generalis eligitur ad vitam. Compositio Capituli generalis iuxta nova statuta haec est: magister generalis, quattuor Definitores, Procurator generalis, magister novitiorum, quinque professores, Priores singulorum conventuum, duo Delegati ex unoquoque Prioratu. In Ordine Crucigerorum tum in regimine totius Ordinis tum in gubernatione singulorum conventuum subditi notabilem partem habent.

DE CONGREGATIONE WINDESEMENSI

I. DE REGIMINE CONVENTUS

Congregatio Windesemensis constabat ex conventibus sui iuris cum iure eligendi superiorem, instituendi proprium novitiatum, administrandi bona temporalia. Voce activa pro electione Superiorum gavisi sunt omnes Canonici, etsi nondum in sacris. Notanda est haec norma: canonici, qui per longius tempus aut perpetuo exceptionibus a disciplina regulari gavisi sunt v. g. qui propter debilitatem horis regularibus conventualiter absolvendis perpetuo interesse nequivernat, neque vocem activam neque passivam obtinere poterant.

Capitulum locale sua iura exercuit in admissione ad novitiatum, ad professionem, in alienationibus faciendis etc. Primitus locale capitulum convocatum fuit singulis mensibus, postea « semel circa quatuor festivitates principales ad commune colloquium, ad conferendum de observanciis Ordinis ac aliis quibuscumque utilibus et necessariis ubi quisque ad iussionem Prioris libere proponere potest, quid pro observancia vel emendacione communis status et qualibet utilitate excogitaverit ». Quamvis ordinarie maioritas absoluta causam deciderit, tamen in admissione sacerdotum et illegitimorum duae ex tribus partibus requisitae fuerunt. « Causas minus arduas absolvit Prior cum suo Consilio. Comparando normas huius Congregationis cum aliis religiosis communitatibus, dicendum, quod autonomia singulorum conventuum in materia decisiva ampla cum mensura conservata est; etiam subditi in capitulis localibus magna auctoritate gavisi sunt, considerato iure omnium professorum, etsi non in sacris, participandi sessionibus capitularibus.

II. DE REGIMINE CONGREGATIONIS

Congregatio Windesemensis fuit unio conventuum, qui ex Conventu Windesemensi nati sunt vel ipsi aggregati. Unde Prior huius conventus fuit etiam superior totius Congregationis. Ipsius electio primitus facta est a Conventu solo, advocatis duobus Prioribus praesidentibus electioni ipsamque confirmantibus; postea tamen quattuor Priores advocandi erant. In Capitulis generalibus quaestio de constituendo « Priore superiore » (= Magistro generali) iterum atque iterum discussa fuit; tandem quaestio proposita fuit S. Sedi. Gregor XIII in Bulla « Aeterni pastoris vices » de 16. XII. 1573 quaestionem sequenti modo solvit: « Quo vero iam ad extirpationem viciorum opportunis remediis appositis procedatur, ut loco Prioris Superioris, qui idem fuit Prior Monasterii Windesemensis dicti Ordinis,... habeant Priorem Generalem, qui nullius proprii Monasterii sit Prior, sed ab aliis curis liber toti Congregationi vacare ac intendere valeat, cum impossibile sit ut aliquis proprium Monasterium regere et tam magnam Congregationem et latissime inter se dissitam utiliter possit administrare. Ille vero Prior generalis, qui singulis trienniis mutabitur, quamquam primo triennio exacto continuari poterit, non autem secundo eligetur, prima vice ab omnibus Prioribus in Capitulo generali huiusmodi tunc praesentibus, deinceps vero a solis patribus Diffinitoribus, adiunctis semper dicti monasterii Windesemensis etiam Superiore et fratre a conciliis sive Arcario, dummodo contingat electionem celebrari in eodem Monasterio Windesemensi et non aliter ».

Sed hoc Decretum non fuit exsecutioni datum. Immo Capitulum Leodiense a. 1608 statuit: « quod futurus generalis sive Prior domus Capitulive Windesemensis una cum administratione generalatus manere debeat prior domus seu conventus, cui ante praeerat ».

Alia quaestio frequentius in Capitulo disputata ventilavit durationem officii pro Priore superiore. Ad instar principii Capitulares pro electione ad vitam steterunt, sed postea hoc compromissum fecerunt: « Prior generalis singulis trienniis officio generalatus defungitur, sic tamen ut sequenti triennio, vel diutius per Capitulum generale continuari valeat ».

Iura Prioris Superioris extra Capitulum generale sat ampla fuerunt; Capitulum generale a. 1616 sequentem normam tulit: « amplissima autoritas et potestas in capite et membris, iudicandi causas tam civiles quam criminales, ligandi et absolvendi, ex causis iustis deponendi priores, evocandi fratres commissarios, procuratorem generalem ». Utique ipse non gavisus est absoluta potesta-

te, sed obligatus fuit pro certis materiis ad consensum aut consilium sui Consilii.

Primis temporibus Capitulum generale singulis annis celebratum fuit; saeculo XVII autem singulis trienniis; ex a. 1763 singulis sexenniis. Capitulo interfuerunt primitus tum priores conventuum tum conventuales Windesemenses. Potestas in Capitulo resedit in Definitorio, composito ex Priore Superiore et duodecim prioribus. Vim iuris habuit, quod placuit parti absolute maiori; ita fieri potuit, ut Prior Superior suffragiis Definitorum victus fuerit. Capitulum generale praeter electiones sese occupavit cum condendis et mutandis Statutis, cum componendis litibus intra Congregationem, cum invigilandis Prioribus, cum adiuvandis conventibus ad miseriam deductis; sed bene notatur: antequam assistentia Capituli invocetur, ipsa domus primum quoad poterit tolerabiliter suis sese defendat impendiis.

Iuxta I. evolutio iuris in hac Congregatione simili gressu processit ac illa Carthusianorum; nam in utraque membra conventus principalis notabilem influxum in ipsum regimen Ordinis obtinuit: sed conventus Windesemensis vi mutatae constitutionis, qua munus superioris generalis separatum fuit ab illo Prioris localis et consequenter crescens potestas Definitorii et Priorum quasi per totum exclusus remansit a regimine ipsius Ordinis.

ALIAE CONGREGATIONES CANONICORUM REGULARIUM

Ultimo loco I. tractat de quibusdam aliis Congregationibus Canonicorum regularium v. g. de Canonicis Marbacensibus, de canonicis Bavariae, de monasterio de Beilberg. Nostrum interest proponere lectoribus, quae I. disserit de Canonicis *Lateranensibus*.

I. DE REGIMINE CONVENTUS

Statuta Canonicorum Lateranensium, prout saec. 15 viguerunt in Italia, pro administranda re familiari nominaverunt et depositarium et administratorem bonorum temporalium. Constitutiones saec. XVII hanc, forsan unicam in iure Religiosorum normam statuerant: si in admissione ad professionem novitius obtinuerat mediam partem votorum — aequalitas votorum —, censebatur admissus hac ex ratione: « quia gratiae sunt ampliandae ». Novae Constitutiones ex a. 1926 concedunt capitulo conventuali votum decisivum pro admissione candidati ad postulatum, ad novitiatum, ad primam professionem; pro hac requiruntur duae ex tribus partibus. Administrator bonorum temporalium eligitur ad triennium a Conventu; abbati tamen competit ius proponendi candidatum. Qui ad-

ministrator singulis mensibus coram Praelato et duobus a Conventu electis « Discretis » rationem administrationis reddere debet. Ampla iura Conventus elucent ex monitione Praelatis data: « Nullus praelatus audeat suarum canoniarum negotia maioris momenti sine consensu proprii capituli definire, quinimo, si agatur de gravioribus duo requiruntur capitula distincta inter quae biduum saltem intercedat necesse est ». Membra Capituli localis sunt omnes canonici in sacris, quos Praelatus saltem semel in mense convocet. Canonici annuente Praelato sua desiderata proponant. Conventus post liberam discussionem per vota secreta decisionem fert; causa habetur decisa per maioritatem votorum absolutam. Ius eligendi magistrum novitiorum et lectores competit soli Capitulo generali.

II. DE REGIMINE CONGREGATIONIS

Lateranen. IV in c. 7. X. III. 35 de statu monachorum et canonic. reg. statuerat in singulis regnis sive provinciis de triennio in triennium capitulum Abbatum atque Priorum proprios abbates non habentium, qui non consueverunt tale capitulum habere, celebrandum; quoad canonicos regulares Concilium monuit: « hoc ipsum regulares canonici secundum ordinem suum volumus et praecipimus observare ». Ex contextu elucet illas provincias esse sumendas in sensu politico et hierarchico, non in sensu provinciarum Ordinis. Sed Bened. XII in Bulla « Ad decorem Ecclesiae » 15 maii 1339 singulas canonias univit in viginti duabus provinciis et applicavit ad has provincias Decretum Lateran. IV. Non singulis autem trienniis, sed qualrienniis conventus abbatum celebrandus erat. Ex saec. 15 apud canonicos Lateranen. invaluerat consuetudo advocandi ad capitulum generale singulis trienniis celebrandum unum a Conventu electum Delegatum « quique in Generali Capitulo vocem habeat in omnibus electionibus et determinationibus, quas per ipsum Generale Capitulum fieri continget... Eius munus erit, Litteras Monasterii aut particularium illius personarum Generali Capitulo directas ferre et negotia proprii Monasterii et personarum sibi commissa fideliter tractare ». Plurima et gravissima negotia absolvere consueverunt novem Definitores electi pro toto cursu Capituli; qui examinaverunt petitiones ad Capitulum missas et causas deciderunt; porro elegerunt Praelatos, confessarios monialium; tandem admiserunt candidatos ad novitiatum; sed « in novis constitutionibus faciendis aut antiquis mutandis debebunt expectare definitivam totius Capituli Generalis sententiam ». Auctoritas ipsius Abbatis Generalis per Capitulum generale

et per quattuor a Capitulo electos Visitatores sat limitata fuit. « Abbas generalis nihil agere poterit supra id, quod a Capitulo generali illi concessum fuerit, et cum assensu Visitatorum, qui ei tamquam Socii a Capitulo Generali adiunguntur ».

Novae Constitutiones a. 1926 non permittunt singulis canonicis mittendos Delegatos ad Capitulum generale, quod ordinarie singulis sexenniis celebrandum erit. Votum habent omnes abbates « sive regimen habentes sive illo careant » necnon officiales Congregationis. Qui eligunt abbatem generalem, officiales Congregationis, superiores locales, magistrum novitiorum, lectores.

Evolutio iuridica in Congregatione canonicorum Lateranen. eo pervenit, ut plura principia vigentia in diversis canonicorum Congregationibus renuntiata sunt; notes v. g. exclusionem totalem subditorum a Capitulo generali et ab electione Superiorum. In ipso tamen Conventu canonici gaudent magno influxu, imprimis circa administrationem bonorum temporalium.

DE ORDINE CARMELITARUM

Sub respectu historico haec ex tractatu I. notanda veniunt: de origine et de aetate Ordinis B. M. V. de Monte Carmelo nondum plene constat. Ex documentis primae partis saec. 13 cum certitudine erui poterit: Ordo sese evolvit in Monte Carmelo sub finem saec. 12 ex colonia Palaestinensi Eremitarum. Qui ad imitationem Eliae prophetae vitam solitariam et contemplativam duxerunt, et ad maiorem partem Latini fuisse videntur residui ex tempore Cruciatuum. Iuxta rubricam Capituli generalis a. 1324 Albertus patriarcha Hierosolymitanus Eremitas in unum corpus redegit ipsisque ante Concilium generale Lateran. IV (a. 1215) dedit regulam. Albertus, natione Italus, fuit primo canonicus regularis et postea episcopus Vercellen., tandem patriarcha residens in civitate Accon (1205-1214). Regula circa a. 1209 Priori Brocardo et fratribus in Monte Carmelo data prae se fert indolem orientalem, in specie regulam S. Basilii. Cum Ordini vi Decreti Lateran. IV. periculum suppressionis immineret, consilium datum fuit supplicandi approbationem S. Sedis, quae data est per Bullam « Ut vivendi » 30 jan. 1226; sed tres annos post Greg. IX. in C. « Ex Officii nostri » statuit: « Auctoritate praesentium districtius inhibemus, ne in proprietatem de cetero heremi vestrae loca vel possessiones seu domos aut reditus alios recipiatis

nullo modo vel praesumatis habere, praeter asinos masculos et aliquod animalium seu volatilium ad nutrimentum ». Post obtentam approbationem fratres de Monte Carmelo fundarunt plures conventus in Palaestina, ex quibus currente saec. 13 expulsi sunt ab infidelibus. Ultimi conventus sc. illi de Accon et de Monte Carmelo perierunt a. 1291. Solummodo a. 1631 Carmelitae discalceati reversi sunt in Palaestinam. Iam ante suppressionem in Oriente Ordo diversas fundationes perfecerat in Cypro, Sicilia, Gallia, Anglia, ubi fratres a. 1247 primum Capitulum generale occidentale celebrarunt et Simonem Stock elegerunt priorem generalem (1247-1265), qui Ordini firmam structuram, Ordini utilissimam, dedit.

Petente Simone Innoc. IV a. 1247 mitigavit regulam in pluribus punctis, imprimis circa ieiunium et paupertatem concessitque per C. « quae honorem Conditoris » 1. X. 1247: « Loca habere poteritis in eremis vel ubi vobis donata fuerint ad vestrae religionis observantiam apta ». Capitulum generale 1287 refert novem provincias, illud a. 1324 iam quindecim. Schismate occidentali a. 1378 exorto Ordo sese divisit in duas « Oboedientias » cum proprio Priore generali, cum proprio Capitulo generali, cum propriis Statutis. Alex. V per C. « Cum nuper » 1410 nominavit Ioannem Grossi supremum caput totius Ordinis usque ad subsequens Capitulum generale; Grossi de novo a Capitulo confirmatus regnavit usque a. 1430. Per condiciones in Ordine regnantes tum Eug. IV per C. « Romani Pontificis » de 15 febr. 1432 tum Pius II. a. 1459 moti fuerunt ad concedendam dispensationem circa abstinentiam et ieiunium et facultatem « libere et licite » commorandi extra cellam. Super fundamentum regulae mitigatae et strictioris saec. 15 et 16 plures Congregationes reformatae originem sumpserunt. Circa a. 1600 status Ordinis hic fuit: 30 provinciae, c. 700 conventus et 12.000 sodalium; c. a. 1765: 46 provinciae, c. 800 conventus, c. 15.000 membrorum; sub finem saec. 18 numerus provinciarum ascendit ad 54. Provincia anglica fuit suppressa a. 1540; eversio rerum publicarum in Gallia suppressit omnes provincias; in Belgiis remansit unus conventus. Ordo a. 1946 numeravit 18 provincias, 158 conventus, 1700 sodales. Conventus florentissimi sunt in Statibus Unitis Americae et in Hollandia.

Unicus ramus reformatus, qui omnibus ramis reformatis superstes fuit, est ramus S. Teresiae et S. Ioannis a Cruce. Qui ramus sese evolvit ad independentem Ordinem Carmelitarum Discalceatorum. Datis difficultatibus inter fratres reformatos et non reformatos Gregor. XIII permisit per Breve 22. 6. 1580 propriam pro Discalceatis formandam provinciam. A. 1582 Reformati numerabant 300 regulares et 200 moniales in 15 resp. conventibus. Discalceati obtinuerunt plenam independentiam in Capitulo totius Ordinis gene-

rali Cremonensi 1593, confirmatam a Clem. VIII die 20. 5. 1593. Prior generalis nominatus fuit Doria, hucusque vicarius generalis Discalceatorum. Controversia circa fundationes conventuum extra Hispaniam causavit ex mandato Clem. VIII a. 1597 creationem domus « Santa Maria della Scala » in Urbe et a. 1600 creationem Congregationis Italicae Carmelitarum Discalceatorum a S. Elia, quae a. 1617 iam sex provincias numeravit. C. a. 1780 ramus Hispanicus gavisus est decem provinciis; qui ramus vi eversionis rerum publicarum in Hispania exstinctus est. Ex mandato Pii IX de 2 febr. 1875 monachi superstites Congregationi Italicae se adscribere debuerunt. A. 1947 Ordo Carmelitarum Discalceatorum complexus est 27 provincias et viceprovincias cum 280 conventibus et c. 3000 sodalium sexus virilis, superans duplo Ordinem antiquae Observantiae.

DE REGIMINE CONVENTUS

Regula a Patriarcha Alberto Hierosolymitano data a. 1209 Eremitis « iuxta fontem Eliae in Monte Carmeli » Caput fraternitatis fuit prior electus « ex unanimi omnium assensu vel maioris et sanioris partis ». Assignatio cellae pro singulis fratribus facta est a priore « de consensu aliorum fratrum vel sanioris partis ». Ecce unica haec duo fratrum iura! Sed antiquissimae nobis notae Constitutiones editae a. 1324 in Capitulo Barcinonen. generali exhibent perfectam constitutionem Ordinis centralizati ad exemplar Ordinum Mendicantium, imprimis Praedicatorum. Vi harum Constitutionum regimen conventus habuit prior; eo absente subprior resp. vicarius. Conventus gavisus est sequentibus iuribus: eligendi subpriorem, si conventus saltem tredecim monachos numeravit, porro sacristanum necnon tres fratres, assistentes priori in administratione bonorum temporalium, tandem socium prioris ad capitulum provinciale ituri. Electio prioris conventualis originarie pertinuit ad Capitulum provinciale, sed decursu temporis sese formavit consuetudo eligendi priorem a conventu, saltem in quibusdam monasteriis. Capitulum generale a. 1564 hanc consuetudinem intactam habere voluit. Capitulum autem generale a. 1593 distinxit ius eligendi priorem in magnis et parvis conventibus, in monasteriis immediate Priori generali subiectis aut pertinentibus ad provinciam. Sed a. 1680 Prior generalis Ordinis reformati ordinavit, quod deinceps subpriores, sacristae, procuratores singulorum conventuum eligentur a Definitorio eodem plane modo, quo priores. In Ordine Discalceatorum usque nunc prior eligitur a Capitulo provinciali, subprior a Definitorio provinciali; procurator autem a priore cum suo Consilio, quod componitur ex tribus « Discretis »; unus proponendus nominandus a Definitorio provinciali, alii duo a conventu eligendi.

Quod attinet electionem Deputati ad Capitulum provinciale vigentes Constitutiones Discalceatorum sic distinguunt: « Sunt enim Prioratus eae domus, ubi sex ad minus Patres, voce activa et passiva gaudentes, permanenter degunt; illae vero domus, ubi sex saltem degunt Religiosi professi, quorum quinque vel quattuor tantum sint Patres Capitulares, Vicariatus vocabuntur; ceterae denique domus sunt Residentiae ». Prioratus et Vicariatus gaudent iure eligendi Deputatum ad Capitulum provinciale. Sodales Residentiarum aut attribuuntur aliis conventibus, aut in regionibus vere longinquis capitulares possunt concurrere ad electionem socii per schedulas epistolis transmissis, modo a Definitorio generali praescribendo.

Conventus *antiquae observantiae* gaudent sub nominato respectu maioribus iuribus. Capitulares iure activo gaudentes eligunt subpriorem, sacristanum, procuratorem. Porro conventus pro numero Capitularium eligunt unum, duos, tres consiliarios; hisce accedunt consiliarii quasi nati: sc. illi monachi, qui fuerunt magistri novitiorum, aut professores philosophiae aut theologiae, qui certo tempore functi sunt suo munere; tandem ex-provinciales et magistri sc. theologiae. Unusquisque conventus, qui gaudet saltem tribus capitularibus, eligit socium prioris pro capitulo provinciali. Minores conventus Praesidi Capituli Provincialis in scriptis suas querelas manifestare possunt. Munus socii hoc est: « a Fratribus recipere et in scriptis Capitulo exhibere non solum propositiones pro bono suae communitatis vel Provinciae, sed etiam accusationes de culpis notabilibus sufficienter probatis sive contra Priorem sive contra alium quemlibet de gremio Capituli ». In conventibus cum novitiatu conventus dat suffragium de candidatis ante admissionem ad postulatum, novitiatum, necnon tribus vicibus durante novitiatu; suffragium conventus pro admissione ad vota temporaria est deliberativum; votum consultivum conventus dat etiam pro admissione ad vota solemnia et ad ordines. Etiam ante collationem graduum academicorum « testimonium habeatur Conventus studiorum de sedulitate et curis adhibitis in instruendis Studentibus nostris ». Prior in multis casibus tenetur ad consilium consiliariorum aut conventus recipiendum aut consensum habendum. Procurator singulis mensibus coram priore ipsiusque consiliariis rationem reddere debet de administratione rerum temporalium. Paucis dicendum: Carmelitae antiquioris Observantiae gaudent in Ordine maioribus iuribus quam Discalceati: cogites electionem officialium, influxum in recipiendis novitiis et approbandis graduandis; insuper omnes capitulares singulorum conventuum saltem indirectum influxum in administrationem bonorum temporalium per electionem consiliariorum priori assistentium.

DE REGIMINE PROVINCIAE

Iuxta antiquissimas Constitutiones in Capitulo provinciali singulis annis celebrando praeter membra ex officio vocata partem habuit socius a singulis conventibus eligendus. Capitulum provinciale ea omnia absolvere debuit pro provincia, quae a Capitulo generali pro toto ordine expedienda erant. Electio novi provincialis a pleno Capitulo instituta est cum pluralitate suffragiorum absoluta. Provincialis cum suo Definitorio non solum priores conventuales punire, sed etiam deponere potuit. Provincialis in regenda provincia aut consilium aut consensum aliorum v. g. prioris generals, capituli provincialis aut sanioris eiusdem partis habere debuit; insuper pro administrandis bonis temporalibus tres fratres ipsi adiuncti sunt; tandem a Capitulo provinciali ipsi assignatus perpetuus socius. In Ordine Discalceatorum provincialis ipse elegit sibi socium, « qui tamen, ex eo praecise, quod socius est, nullibi ius habeat ferendi suffragium »; in Ordine antiquae Observantiae provincialis nominavit socium « de consilio Definitorum ».

Discalceati celebrant singulis trienniis Capitulum provinciale, cui assistunt praeter membra ex officio vocata Deputati conventuum et vicariatuum.

Nostris temporibus etiam Carmelitae antiquae Observantiae celebrant singulis trienniis Capitulum provinciale cuique praeter sat multos sodales ex officio vocatos etiam Deputatus unus a singulis conventibus electus. Uterque ramus Ordinis concedit subditis ius eligendi Deputatum pro Capitulo provinciali. Si respicimus relative maiorem numerum Capitularium non a conventibus electorum in Ordine antiquae Observantiae et locum gravem, quo fruitur Definitorium, elucet influxum subditorum in Capitulo provinciali debiliorem esse quam in Discalceatis. Sed in utroque ramo cognosces antiquissimum Ordinis Praedicatorum influxum.

DE REGIMINE ORDINIS

Praetereundo antiquissimas et antiquas Constitutiones circa Capitulum generale eiusdemque potestatem respicimus primo Ordinem Discalceatorum. Ipsi celebrant singulis sexenniis Capitulum generale ordinarium. Praeter membra ex officio vocata partem habent Deputati in Capitulo provinciali electi et pro terris Missionum « procuratores Missionum ». Circa potestatem legislativam Constitutiones hanc subministrant normam: « In Capitulis ergo Generalibus... bifariam leges condentur: aut enim ferentur ad tempus per experimentum probandae, et hae Ordinationes appellan-

tur; aut leges ferentur perpetue observandae, et hae Constitutiones vocabuntur ». « Ordinatio » characterem « Constitutionis » obtinet, si in tribus subsequentibus Capitulis confirmatur; in primo duae ex tribus partibus suffragiorum receptioni Ordinationis favere debent; in secundo et tertio tres ex quattuor partibus votorum sub hac condicione: « quod si in quocumque ex praedictis Capitulis non approbetur statim eo ipso expiret ». Quae normae in memoriam revocant Statuta Ordinis Praedicatorum.

Carmelitae antiquae Observantiae item singulis sexenniis celebrant Capitulum generale essentialiter eodem modo ac Discalceati; sed vocandi insuper « Priores Transpontinae, Neapolis et Drepani ». I. censet: probabiliter agitur de conventibus, qui immediate priori generali subiecti sunt. Quod attinet Capitulum de negotiis tractandis normae in antiqua Observantia statutae sunt multo generaliores quam in Discaleatis; norma generalis haec est: post electionem capitulares conveniant « tuncque simul congregati studiose inquirant ac decernant quae ad moderandos mores, ad corrigendos abusus, ad controversias componendas, ad unam eandemque disciplinam servandam vel inducendam opportuna videantur ».

Tandem I. notat: uterque ramus systema electionis cum Deputatis ab Ordine Praedicatorum saec. 13 receptum, exceptis quibusdam varietatibus, usque ad nostra tempora observavit. Uterque tandem ramus eadem fere tenet principia circa ius subditorum influendi per sua suffragia in decisiones Ordinis.

DE ORDINE EREMITARUM S. AUGUSTINI

Conspectus historicus.

Ordo Eremitarum S. Aug. debet suam originem studio Innoc. IV (1243-1254) exsecutioni dandi cap. 13 Lateran. IV. circa limitationem et unionem Ordinum. Iam primo pontificatus sui anno per C. « incumbit nobis » de 12 dec. 1243 statuit pro omnibus Tusciae Eremitis: « in unum vos regulare propositum conformantes, Regulam beati Augustini et Ordinem assumatis ac secundum eum profiteamini de cetero victuros, salvis observantiis seu constitutionibus faciendis ex vobis ». De primis nascentibus Constitutionibus Georgi Antonius in « Analecta Augustiniana » I p. 109-117 scribit: « Sic itaque de re gesta statuendum arbitror: Clemens de Auximo anno circiter 1270 quo primum tempore Prior Generalis erat, socium et adiutorem in reficiendis Constitutionibus sibi adiunxit. Hae constitutiones renovatae dicuntur anno 1274 in Capitulo generali Molariae in castro Cardinalis Ricardi, quia refectae et melius or-

dinatae opera Clementis et Augustini tunc primum Patribus Ordinis fuerunt expositae, sed non examinatae, neque publica auctoritate receptae. In eodem statu perseverarunt, donec secundo ad Augustinianae Familiae regimen vocatus Clemens in Urbevetanis a 1284 publico totius Ordinis examini et iudicio subiecit. Idem rursus praestitit in generali Capitulo Florentiae celebrato a. 1287. Tertio tandem in Ratisponensi Capitulo a. 1290 a Patribus omnibus consecutus est, ut vim publicae auctoritatis Constitutionum suarum opus haberet ». Idem auctor invenit similitudinem harum Constitutionum cum illis Praemonstratensium. I. autem censet: fons Constitutionum in Ordine Praedicatorum et Augustinianorum videtur esse Ordo Cisterciensis. Nam de primo ipsorum Capitulo in Urbe celebrato a. 1244 refertur: Capitulum edidit plures Constitutiones « de consilio *Cisterciensium* (i. e. abbatum de Fallera et Fossanova) ».

Innoc. IV opus continuatum fuit a suo successore Alex. IV (1254-1261). Qui Cardinali Richardo, Protectori Eremitarum S Aug. in Tuscia mandavit, ut reliquas Uniones Eremitarum saec. 13 in unum Ordinem sub communi Superiore generali redigeret. Cardinalis convocavit ad hoc in Urbem Deputatos quinque Congregationum existentium; nam, ut notat Alex. IV in Bulla « licet Ecclesiae » de 4. 5. 1256, quaedam domus « S. Guillelmi, quaedam S. Augustini Ordinum, nonnullae autem fratris Ioannis Doni, aliquae vero de Fabali, aliae vero de Britinis censebantur et apud homines ambiguis interdum nuncupationibus vacillabant ». Conventus Deputatorum gavisus est successu; nam una cum Eremitis Tusciae novus Ordo formatus et divisus in quattuor provincias, sc. gallicam, hispanicam, germanicam, italicam. Alex. IV approbavit Ordinem et Cardinalem Richardum constituit protectorem. Quae quattuor provinciae tam fertiles erant, ut historia ipsarum in hisce paginis evolvi nequeat; sed sic dictae Congregationes reformatae breviter commemorandae sunt. Prout apud Fratres Minores et Carmelitas aliosque Mendicantes saec. 14 reformatio quaedam visa est necessaria, ita etiam in Ordine Eremitarum. Tali reformandi studio ortum sumpserunt tredecim reformatae Congregationes. Etsi inter se sat diversae erant, tamen collective vocati sunt « Observantes »; non reformati vocabantur « Conventuales ». Duae ex his Congregationibus reformatis novissime constitutae sunt in proprium Ordinem; sc. Congregatio Recollectorum et Eremitarum Excalceatorum. Recollecti Hispaniae sub finem saec. 16 sese univerunt in propriam provinciam cum proprio provinciali. Quae provincia a. 1622 induit statum Congregationis iuridicum cum quattuor provinciis Castiliae, Aragoniae, Andalusiae, Insularum Philippinarum. Caput sese nominavit Vicarium generalem remansitque in certis

punctis dependens a Priore generali Eremitarum. Vi Brevis Pii X « Religiosas familias » de 16. 9. 1912 Recollecti S. Aug. efformant proprium Ordinem sub Priore generali Matriti residente. A. 1915 Ordo numeravit 882 sodales et 100 domos in provinciis insularum Philippinarum, Columbiae, Andalusiae.

Ad instar Carmelitarum Disalceatorum sese evolverunt Eremitae Excalceati. Sub finem saec. 17 in Italia gavisi sunt octo provinciis cum 75 conventibus. Qui ab initio erant satis independentes, hodie efformant proprium Ordinem; ipse reponit suam originem ad a. 1592-1599; tempus approbationis pontificiae assignatur a. 1610-1620.

DE REGIMINE CONVENTUS

Iuxta antiquissimas Constitutiones a. 1284-1290 Capitulum Conventuale gavisum est iure eligendi Subpriorem aut in parvis conventibus Vicarium, procuratorem, sacristanum. Qui tres officiales vi Constitutionum a. 1686 a Definitorio in Capitulo provinciali eligendi erant; Capitulum conventuale recepit ius eligendi duos « Depositarios », qui una cum Priore arcam nummerariam administrabant. Conventus elegit Deputatum (« Discretum ») pro Capitulo provinciali. Electio prioris conventualis pertinuit ad Definitorium in Capitulo provinciali; sed Capitulum conventuale potuit petere depositionem prioris et Definitorio provinciali elenchum idoneorum candidatorum proponere; Definitorium debuit unum ex hisce eligere. Textus sic sonat: « Et in petitione eorum successive plures ponant, et quod si de primo quem sibi omnino dare debet non potest satisfieri eis, utputa quia forte ad curam animarum ex aliqua rationabili causa non potest assumi, vel forte quia a maiori et digniori loco petitur in priorem... satisfiat eius de secundo... Hoc tamen prae omnibus observato, ut semper ille detur qui ab omnibus concorditer vel a maiori parte eis petitur in priorem ». Statutis a Definitorio non observatis ius eligendi priorem devolvitur ad Conventum. Statuta a. 1926 concedunt vocem activam pro electionibus solummodo sodalibus post elapsos tres annos a professione votorum solemnium et a finitis studiis theologicis. Conventuales mittunt Deputatum ad Capitulum provinciale. Priori a Capitulo provinciali assignantur duo vel quattuor « Deputati ex gravioribus et magis expertis patribus », quorum speciale officium est vigilandi de administrandis bonis temporalibus a sacristano et procuratore. Novissimae Constitutiones limitant ius passivum pro eligendo Discreto ad Capitulum provinciale; ius vigens postulat professionem a decem annis emissam, antea octo, pertinentiam ad provinciam ex quinque annis, et commorationem per annum continuatam in respectivo Conventu.

Capitulum conventuale Excalceatorum componitur ex sacerdotibus post tres annos votorum solemnium. Ad competentiam huius Capituli pertinet admissio ad novitiatum, ad primam et solemnem professionem, ad s. ordines, ad approbationem confessariorum et praedicatorum; porro electio trium Seniorum, duorum examinatorum pro examinandis postulantibus et Discreti pro Capitulo provinciali et, dato casu, etiam generali. Insuper Conventus gaudet amplo iure circa administrationem bonorum temporalium. In minoribus conventibus, qui non numerat quattuor vocales, omnes sunt ipso iure Seniores. Ad electionem Discreti pro Capitulo provinciali, et « si ex peculiaribus circumstantiis Provinciae omnes sint suspensae », etiam generali, omnes conventus sunt competentes, si praeter priorem exhibent saltem tres vocales.

DE REGIMINE PROVINCIAE

Antiquissimis temporibus Ordinis singulis annis priores conventuales et Discreti a Conventibus electi convenerunt ad Capitulum provinciale, praeside Vicario generali, probabiliter nominato a Priore generali. Quod capitulum elegit, si necessarium, provincialem, confirmandum a Priore generali, quattuor Definitores, unum vel alterum procuratorem pro bonis provinciae administrandis, duos visitatores provinciae et duos discretos pro futuro Capitulo generali. Definitores provinciales, saltem cum relativa maioritate electi « de corpore Capituli », una cum Vicario generali exercuerunt omnem potestatem in Capitulo provinciali. Sed Definitores Capituli provincialis, visitatores, Discreti provinciae pro Capitulo generali non poterant amplius eligi in futuro Capitulo. Pro priore certum regiminis tempus non fuit provisum, sed valuit regula generalis: « removendi enim omnino a ministratione officii sunt, quorum opera augmentum ordinis non producunt ad lucem ».

Saeculo 17 Capitulum provinciale . celebratum fuit singulis bienniis, trienniis, quadrienniis « secundum usum Provinciarum ». Compositio Capituli eadem fuit essentialiter ac antea; sed provincialis secum sumpsit socium. « Vocales ex gratia » ab Urb. VIII per C. « Alias per » de 14. 9. 1628 non amplius fuerunt admissi. Pro munere provincialis passive competens erat monachus 40 annorum et professus a saltem quindecim annis; insuper debuit prior conventualis aut « Regens Gymnasii » fuisse; « cum enim sapientes dominantur, Respublicae recte ac feliciter administrantur ». Praeter Capitulum provinciale potuit convocari singulis annis « Congregatio intermedia », formata ex novem membris Definitorii; quae Congregatio iisdem facultatibus fruebatur quibus Capitulum provinciale, « nisi quod in ea novae leges et diffinitiones pro tota Pro-

vincia minime condantur ». Ex iure vigenti Capitulum provinciale singulis trienniis convocatur; sed vi Rescripti S. C. de Rel. de 15. 12. 1925 et 16. 3. 1927 non amplius admittuntur Capitulares « ex privilegio »; solummodo exgenerales et exvicarii generales gaudent suffragio « in Provincia in qua resideant ». Pro Capitulo Generali solummodo unus Definitor generalis eligitur pertinens ad provinciam, quae illum mittit.

Etiam in Ordine Eremitarum Excalceatorum singulis trienniis Capitulum provinciale celebratur. Conventus, qui saltem tribus vocalibus sacerdotibus gaudent, possunt mittere Discretum.

DE REGIMINE ORDINIS

Antiquissimae Constitutiones a. 1286-1290 praescribunt singulis trienniis Capitulum generale celebrandum; unaquaeque provincia duos Discretos misit. Circa potestatem legislativam valuit axioma: « quod constitutio facta in uno capitulo generali robur non habeat, nisi in sequenti generali capitulo per generalem et diffinitores fuerit confirmata. Et e converso nec aliqua constitutio firmata possit annihilari vel infirmari, nisi per duo capitula generalia fuerit immutata ». Potestati coercitivae Definitorii generalis subiectus fuit ipse Prior generalis hoc ex motivo: « quia et si pater est ordinis excellentia singularis praelationis, frater tamen par voto professionis ». Primis saeculis prior generalis non gavisus est stabili Consilio; sed Clem. VIII per C. « De prospero Regularium » de 5. 7. 1593 ordinavit duos Assistentes generales in Capitulo generali eligendos, unum ex cismontanis, alterum ex ultramontanis provinciis: qui debuerunt esse sacerdotes quadraginta annorum et laureati in s. theologia. Capitulum generale 1655 auxit numerum, sc. tres pro ultramontanis territoriis et unum pro cismontanis. Ex saec. 17 Capitulum generale solummodo singulis sexenniis convocatum est: singulis provinciis competiit ius eligendi Discretos suos. Insuper priores et regentes illorum Italiae conventuum, qui immediate Priori generali subiecti erant, partem in Capitulo habuerunt, dummodo in Italia celebretur: tandem « quotquot a Rev.mo P. Generali per litteras publicas vel privatas ad praedictum Capitulum vocati fuerint ». Illo tempore Priori generali immediate subiecti erant triginta tres conventus Italiae, quattuor Galliae et unus Vindobonensis. Quoad Exgeneralem haec norma statuta fuit: « Nullus enim sine despectu Ordinis potest ad aliquod officium particulare assumi, qui multitudini praefuit universae ». Vi Decreti Pii IX de 23. 5. 1862 Capitulum generale convocandum fuit singulis duodenis annis: ex iure vigenti singulis sexenniis. Provincia aut Congregatio potuit mittere Definitorem, « dummodo tum

Provincia tum Congregatio tres Domos cum tribus saltem Sacerdotibus in unaquaque domo » habuit; ex privilegio praeter alios Abbas conventus de Brünn et prior « Regalis monasterii Escurialensi ».

In Ordine Excalceatorum constitutio Capituli generalis eodem fere modo habetur ac in Eremitis, de quibus hucusque sermo; sed capitulares « ex privilegio » non habentur. Provinciae aut Commissariatus mittunt suos « Discretos ».

I. materiam breviter astringendo censet: in Ordine S. Aug. influxus subditorum in regimen locale, provinciale, generale, est sat notabilis: notabilior in Excalceatis. Exemplar. Praedicatorum ubique deprehenditur.

DE ORDINE HOSPITALARIO S. IOANNIS DE DEO

Conspectus historicus

Ordo Hospitalarius fundatus fuit a Ioanne Cuidad (= S. Ioanne de Deo), et originem habet in pia unione virorum fundata in urbe Granaten. a. 1540 cum scopo curam infirmorum exercendi. Quae unio primo ianuarii a. 1572 a Pio V. approbata fuit tamquam Ordo regularis sub regula S. Augustini. Fratres sibi eligant, ita Pius V, in unoquoque hospitali superiorem localem ex confratribus et habeant in unaquaque domo sacerdotem sui Ordinis. Statuta a primo Capitulo generali edita a Sixto V. die 1. oct. 1586 approbata sunt. Iam a. 1592 Ordo in duas autonomas Congregationes sese divisit, sc. in Congregationem Hispanicam et Italicam, approbatas a Paulo V. a. 1611 resp. 1617. Ex anno 1878 omnes domus in unum Ordinem unitae sunt, cuius Prior generalis residet in Urbe. Numerus sodalium complectitur duo milia cum duodecim provinciis et 180 domibus.

DE REGIMINE CONVENTUS

Antiquissimae a. 1617 Constitutiones quasi integre vigentes usque ad novas a. 1926 pauca continent de influxu conventuum in regimen. Vi Decreti Alex. VII. de 10. 7. 1655 et S. C. Ep. et Reg. de 19. 9. 1677 vocales in domo novitiatus residentes decernunt per suffragia secreta de admissione novitiorum; durante novitiatu conventus tribus vicibus deliberat. Iuxta antiqua Statuta prior conventualis a Capitulo generali ad tres annos electus est, non amplius eligibilis. Singulis primis mensis dominicis prior convocet ad deliberandum conventum. Ex iure vigenti singuli triginta quinque sodales resp. triginta residui gaudent iure eligendi Deputatum pro Capitulo provinciali. Voce activa gaudent omnes professi votorum sollemnium. Sacerdotes ad instar axiomatis sunt exclusi a iure

electionis. Conventuales ante Concilium provinciale deliberant de administratione prioris.

DE REGIMINE PROVINCIAE

Antiquiora Statuta nullas speciales normas de Capitulo provinciali exhibent; nam sub initium saec. 17 divisio in provincias nondum erat plene evoluta. Secundum textum originalem Capitulo generali adfuerunt provinciales et priores conventuales; sed ex Capitulo generali a. 1666 et ex Decreto Alex. VII de 20. 3. 1667 Priores a Capitulo generali exclusi sunt, loco ipsorum adfuit pro singulis provinciis vocalis in Capitulo provinciali electus. Ex iure vigenti Capitulum provinciale singulis trienniis convocatur. Distinguuntur sodales, qui interesse debent et tales, qui invitantur sine obligatione participandi. Singulis triginta quinque sodalibus competit ius eligendi Deputatum, qui interesse debet. Notandum hoc speciale: candidati pro loco priorum conventualium a praeside Capituli proponuntur Capitularibus, qui per suffragia de singulis sententiam ferunt, quin tamen assignentur determinatis prioratibus. Quae assignatio perficitur per praesidem Capituli una cum novo Definitorio.

DE REGIMINE ORDINIS

Sub initium Ordinis Capitulo generali interfuerunt solum provinciales et priores conventuales, « per evitare le spese che si fanno in condurre seco i Compagni, attesa la povertà della Religione »; postea loco priorum interfuerunt determinati exofficiales Ordinis et provinciae et Delegatus in Capitulo provinciali electus. Circa votum passivum hoc particulare notes: capax pro loco Prioris generalis est ille, qui antea fuit provincialis aut consiliarius generalis; pro officio Consiliarii generalis ille, qui fuit provincialis aut tribus vicibus prior aut per sex annos secretarius generalis; provincialis eligendus fuit ille, qui aut duabus vicibus munere prioris functus est aut per quattuor annos secretarii generalis. Ex iure vigenti Capitulum generale singulis sexenniis celebrandum est, nisi antea prior generalis eligendus sit munere vacante.

I. tractatum concludit: ius subditorum participandi deliberationibus Ordinis est ad instar Ordinum Mendicantium. Speciale hoc est: in Capitulo provinciali singuli conventus qua tales non gaudent illo iure, sed sodales totius provinciae pro rata 35 ad 1. Unde influxus singulorum sodalium in tota provincia est aequalis. Quae aequalitas in aliis Ordinibus desideratur.

Sectionis secundae capitulum secundum tractat de principio

auctoritatis et de eiusdem limitatione in Ordinibus Clericorum Regularium.

Auctor respicit Societatem Iesu, Clericos regulares minores, Clericos regulares Pauperes Matris Dei Scholarum Piarum; tandem Congregationem Sanctissimi Redemptoris.

I. sequentem Introductionem praemittit:

Prima saec. 16 parte plures societates sacerdotales, imprimis Societas Iesu, originem sumpserunt. Quorum Ordinum structura socialis exhibet tum ampliorem evolutionem tum quandam conclusionem omnium systematum constitutivorum hucusque in Ordinibus vigentium. Nam in vitam primorum temporum eremiticam successit vita coenobitica a S. Pachomio et Basilio in Oriente instituta, quin tamen formam constitutionis iuridicam creaverint. Primus fuit S. Benedictus, qui cum ingenio iuridico suam communitatem monasticam iuxta typum antiquae Ecclesiae et familiae naturalis construxit. Ipse fundator intendit solummodo formandam monasticam familiam in se perfectam et autonomam. Qua in familia Abbas Christi vices agere creditur; unde et dominus vocatur; sed, quoties aliqua praecipua agenda sunt in monasterio, convocet abbas omnem congregationem et dicat ipse unde agitur, et audiat consilium fratrum; si autem minora agenda sunt in monasterio ,seniorum tantum utatur consilio. Quam collaborationis capitis cum membris formam receperunt Canonici regulares et monachi albi coloris saeculi undecimi et duodecimi, sed cum quadam systematis mutatione; nam saepius singula monasteria societatem inter se inierunt, cuius caput fuit Superior generalis cum auctoritate strenue centralizata. Quod Centralizationis systema Ordines Mendicantium, imprimis Dominicani et Francescani ad ultimum terminum perduxerunt. In hisce Ordinibus Superior generalis directam potestatem in omnia membra Ordinis exercuit; nam vi voti oboedientiae omnes sodales cum ipso iuridice ligati erant. Sed etiam in ipsis essentialiter potestas regiminis reservata fuit Capitulis, frequenter celebratis, intervenientibus per suos Delegatos, quandoque haud paucos, ipsis subditis.

Illud novum, quod constitutio Societatis Iesu in se continuit, non exstitit centralizatio potestatis regiminis qua talis, sed mensura stabilita in hac constitutione. Nam « praepositus generalis » constituitur ad vitam. Tota administratio in ipsius manu posita est; sed etiam in S. I. exstat quaedam forma Capituli generalis, cui nomen Congregatio generalis; quae tamen non intervallis firmiter stabilitis convocatur, sed raro, communiter pro electione novi praepositi generalis. Sed non obstante hac forma regiminis cum auctoritate monarchia potestas praepositi generalis non est plene illimitata. Nam Congregatio generalis, vices totius Societatis ge-

rens, sola est competens ad leges Ordinis proprie dictas condendas. Ipsa sola exercet potestatem iudicialem in ipsum praepositum cum facultate ipsum deponendi ex causis in Constitutione stabilitis. Ipsa Congregatio eligit pro ipso Assistentes, quorum consilium requiritur audiendum, quin tamen ulla obligatione teneatur ad eorum votum. Praepositus ipse nominat Superiores provinciales eorumque Assistentes necnon Superiores domuum maioris ponderis et momenti; superiores a provinciali nominatos ipse confirmat. Capitulum in S. I. provinciale ne a longa quidem gaudet iisdem iuribus, quibus ex. gr. Capitulum provinciale Praedicatorum. Capitulum *locale*, prout celebratur in Ordinibus S. Benedicti et S. Dominici, non habet locum in S. I. Unde tota vis regiminis residet absolute in solo capite Ordinis seu in unica persona, quae tamen coram Societate qua tali plenam de sua administratione responsabilitatem in se suscipit et quae Societas a parte sua ipsi invigilat. Constitutio S. I. tempore subsequenti magnam vim exercuit in Ordines Centralizatos; concedendum tamen est in nullo horum Ordinum principium auctoritatis tam graviter habetur expressum ac in suo prototypo.

DE SOCIETATE IESU

I. exhibet primo conspectum historicum, qui dignus est maiore expositione. Societas Iesu, ita auctor, quoad numerum sodalium est maximus et sub diverso respectu gravissimus Ordo Ecclesiae; nam pro momento pertinent ad ipsum plus quam 30.000 sodalium i. e. circa 15.000 sacerdotum, 10.000 scholasticorum, 5000 fratrum conversorum. Historiam fundationis per S. Ignatium de Loyola suppono uti notissimam; sed notandum, quod Paulus III approbando S. I. per Bullam « Regimini militantis Ecclesiae » de 29. 9. 1540 limitavit numerum sodalium ad sexaginta. S. Ignatius a. 1541 unanimiter electus Praepositus generalis usque ad mortem (1556) vacavit studio elaborandarum Constitutionum tum condendo tum corrigendo tum supplendo. Prima Congregatio generalis a. 1556 Constitutionem Ordinis, prout S. Ignatius eam composuerat, cum singulis elementis approbando accepit.

Bene notat I.: S. I. in oppositione ad alios Ordines ab initio fundationis sodales in diversas classes distinxit. Nucleum Ordinis proprie dictum efformarunt unice sic dicti professi i. e. illi sodales, qui ab ipso Praeposito ad emittenda vota solemnia admissi fuerunt. Ipsi soli voce activa et passiva gavisi sunt, capaces ad maiora Ordinis munera. Quem nucleum circumdabant sic dicti coadiutores sive clerici sive laici; in stadio formationis degerunt novitii et scholastici. Omnia membra subdita erant Praeposito generali, electo ad vitam a Congregatione generali necnon Superioribus sive pro-

vincialibus sive localibus a Praeposito nominatis. Unde forma regiminis induit characterem monarchicum auctoritatis. Postquam Paulus III. limitationem circa numerum sodalium a. 1549 abrogavit, Iulius III per Bullam « Exposcit debitum » de 21. 7. 1550 approbavit legem fundamentalem Ordinis. Quae « Formula Instituti » uti brevis summa totius legis Ordinis etiam hodiernis temporibus adhuc viget et format fundamentum pro omnibus futuris confirmationibus et privilegiis usque ad nostra tempora. Post electum Lainez in Praepositum generalem a. 1558 imposuit Paulus IV obligationem chori et electionem Praepositi singulis triennis. Sed Lainez a successore Pauli IV obtinuit statum priorem. Sed Aquaviva munere Praepositi fungens a Sisto V non leves subiit difficultates. Ipse titulum « Societas Iesu » habuit offensivum aliis Ordinibus voluitque mutare Constitutiones circa novitiatum, vota, diversos sodalium gradus etc. Sed antequam Papa suam mentem exsecutioni dare potuit, diem supremum obiit; Gregorius XIV autem de novo confirmavit Constitutiones. Sub eodem Aquaviva sodales Hispaniarum petierunt proprium Commissarium generalem tamquam intermedium inter Praepositum et singulas provincias. In vanum. Clemens VIII vero ordinavit Congregationem generalem singulis sexenniis celebrandam, sed iamiam a. 1593 suae menti renuntiavit. Innoc. X a. 1648 Congregationem generalem iussit tractare de duodeviginti punctis quae intendebant auctoritatem Praepositi debilitandam. Imprimis urgebat Papa convocationem Congregationis generalis singulis octo annis et rationem a Praeposito de administratione dandam durante Congregatione. Capitulares petierunt Congregationem ex certis causis singulis novenniis celebrandam; alia puncta uti Constitutioni Ordinis contraria reiecerunt. Innoc. X responsum Capitularium haud moleste recepit, sed quibusdam punctis insistebat et concessit electionem novi Praepositi. Congregatio generalis a. 1661 celebrata petiit a S. Sede abrogationem Decreti Innoc. X quoad mutationem Superiorum singulis triennis et egit pro abrogatione Congregationum generalium certis temporibus celebrandarum. Clemens IX suspendit Decretum Innoc. X usque ad novam Praepositi generalis electionem. Quod factum est a. 1682; sed pluralitas votorum quasi absoluta stetit pro suppressione Decreti Innoc. X. De facto tandem aliquando Bened. XIV a. 1742 Decretum abrogavit.

Secunda saec. 18 parte primo plura Gubernia suppresserunt in suis territoriis S. I., deinde Clemens XIV per Breve « Dominus ac Redemptor » de 21. 7. 1773 Societatem pro tota Ecclesia. Praepositus generalis Ricci una cum suis Assistentibus inclusus fuit in arce S. Michaelis archangeli, ubi mortuus est a. 1775. Quinque dies ante mortem solemniter declaravit: « Societas Iesu suppressa

nullam causam nullumque motivum pro suppressione praebuit... egometipse ne minimam quidem causam, ne minumum quidem motivum praebui pro mea inclusione ».

Duo principes acatholici, sc. Fridericus II, rex Borussiae et Catharina II, imperatrix Russiae, non siverunt in suis Statibus publicare Breve Apostolicum, unde Societas in dictis territoriis existere non desivit. Sodales Russiae elegerunt tribus successivis vicibus Vicarios generales. A. 1773 S. I. gavisa est 23.000 sodalium in quadraginta duabus provinciis; Russia a. 1785 numeravit 172 socios, a. 1815 autem 337. Restauratio Ordinis exsecutioni data est per Bullam Pii VII O. S. B. « Sollicitudo omnium ecclesiarum » de 7. 8. 1814. Non obstantibus vexationibus et expulsionibus S. I. in dies crescere coepit, imprimis durante longo regimine Praepositi Roothaan (1829-1853). A. 1838 Ordo laetatus est de 3067 sodalibus et a. 1914 i e. centum annos post restaurationem de 16. 894 membris. Quamvis sub initium saec. 19 quidam Italiae sodales studuerunt Ordini iuxta ideas democraticas reformando, prima post restaurationem Congregatio generalis a. 1820 celebrata declaravit: « solemniter et cum omni gravitate omnia antiqui Ordinis statuta adhuc vigere ». Quae norma adhuc valet.

DE REGIMINE SINGULARUM DOMORUM

Ad rite intelligendam constitutionem S. I., haud absque re erit notare, quae scribit I. p. 270 nota 21: membra Societatis sunt in sensu latiori et strictori sequentes personae: novitii scholastici (pro statu clericali), novitii coadiutores (= conversi), scholastici approbati post emissionem primorum votorum temporariorum, renovandorum de biennio in biennium; coadiutores temporales non formati (conversi post emissionem primorum temporariorum votorum); coadiutores temporales formati (post professionem perpetuam); coadiutores spirituales (clerici votorum simplicium perpetuorum); professi trium votorum solemnium; professi quattuor votorum solemnium. In Statutis prioribus nomine « professi » venerunt solummodo professi votorum solemnium; vigente iure vocantur professi omnes, qui emiserunt vota publica. Nucleum proprie dictum efformant illi sodales, qui praeter consueta tria vota solemnia emittunt quartum solemne, sc. votum oboedientiae specialis in Romanum Pontificem pro causa Missionum et insuper alia quinque simplicia.

Iuxta I. constitutio S. I. attingit culmen Centralizationis sub ratione legislationis particularis religiosae. Unitas et complexus regiminis, non obstante diversitate et varietate occupationis singulorum membrorum, non obstante ipsorum incorporatione in corpus Socie-

tatis, suam clarissimam expressionem manifestat in summo momento Congregationis generalis et in plenitudine auctoritatis, qua gaudet Praepositus generalis. Vis et gravitas regiminis residet consultissime in capite Societatis, ita tamen, ut principium auctoritatis in Praeposito generali ad vitam electo incorporatum habeat principalem limitem et modum tum in compositione tum in potestate Congregationis generalis. In oppositione ad Statuta plurimorum antiquorum Ordinum S. I. abstrahit a Capitulo locali. Vis Capitulo provinciali propria quasi per totum absorbetur a praeparanda Congregatione generali.

Singulae domus dividuntur iuxta earum finem circumscriptum in diversas categorias. Regimen exercetur a Superiori locali, in cuius institutionem subditi nullo fruuntur influxu. Superiores locales nominantur immediate a Praeposito generali, dummodo agatur de domibus maioribus et gravioribus; superior domorum parvarum statuitur a provinciali ex facultate sibi a Generali habitualiter communicata. Quo in casu confirmatio Praeposito est reservata. Quanta prudentia et circumpectione Superiores locales nominantur, elucet ex sequenti facto: si nominatio est reservata Praeposito, Provincialis proponit tres candidatos « adiungens informationes de singulis (nisi iam habeantur in Catalogo triennali aptorum ad gubernandum) cum suo et Consultorum iudicio ». Insuper Consultores provinciales litteris separatis et clausis referunt Praeposito de Candidatis. Modo simpliciori sese evolvit nominatio Superioris localis, si competit Provinciali; ipse cum suis Consiliariis actum perficit a Praeposito confirmandum. Superior domus professae assumendus est ex professis quattuor votorum solemnium; domus professa ea est, quae ad spiritualia Societatis ministeria exercenda destinatur. Si fieri potest, Superior domus studiorum, in qua docetur philosophia aut theologia, sit professus quattuor votorum solemnium. Superiores locales ex praxi, ut plurimum ad triennium constituuntur. Nominatio eorumdem semper Candidatorum non desideratur.

Superiori locali dantur quattuor aut pauciores Consultores, prout Superioribus maioribus videbitur, convocandi saltem bis aut semel in mense, nominandi a Provinciali. Locus Consultorum relate ad Superiorem hisce Constitutionum verbis illustratur: « In Societate, ad valide agendum numquam requiritur sive consensus, sive consilium Consultorum, praeterquam in casibus in iure exceptis, ut in dimissione sollemniter Professorum; omnibus vero Superioribus commendatur quod Rectoribus Universitatum praecipitur, ne contra unanimem Consultorum sententiam agant, nisi approbante Superiore maiore ». Superior obiectum consilii dandi ita proponat ut non appareat, in quam sententiam inclinet. Tandem Superiori

locali datur Admonitor, de quo valet illa norma: « de aliis vero, quae sive ipsis (scl. Admonitoribus) veniant in mentem, sive ab aliis suggerantur, tunc tantum monebunt, si praemissa oratione, ea non levis momenti esse censuerint ».

DE REGIMINE PROVINCIAE

Provinia regitur a Provinciali, nominando a Praeposito; a latere ipsius sunt quattuor Consultores et Admonitor, item statuendi a Praeposito; alii Provinciae officiales eliguntur a Provinciali. Ad praeparandam Congregationem generalem aut Congregationem Procuratorum in singulis Provinciis celebranda est Congregatio provincialis. Congregatio Procuratorum singulis annis celebranda erit, componenda a Praeposito eiusdemque Assistentibus necnon a Deputatis Provinciarum. Congregatio provincialis resultat ratione officii ex Provinciali, ex omnibus a Praeposito nominatis Superioribus et procuratore provinciali; ratione gradus certus numerus ex senioribus sodalibus quattuor votorum Provinciae convocatur. In omni casu cavendum est, ut saltem duae vocalium partes sint professi votorum quattuor. Competentia Congregationis provincialis sese limitat ad electionem duorum Deputatorum pro Congregatione generali aut Congregatione Procuratorum: qui electi sint professi quattuor votorum sollemnium; votum ipsorum est consultativum tantum et sese refert aut ad opportunitatem vel non convocandi Congregationem generalem aut ad postulata Provinciae dirigenda ad Congregationem generalem forsan convocandam. Capitulum provinciale non gaudet ulla potestate legislativa.

DE REGIMINE SOCIETATIS

Suprema Instantia Ordinis est Congregatio generalis ex determinatis solum rationibus convocanda ad electionem Praepositi aut ad gravia, totum Ordinem respicientia, negotia deliberanda. Vocandi sunt ad Congregationem generalem Curia generalitia, provinciales et duo professi quattuor votorum in Capitulo provinciali eligendi; insuper « Procuratores singuli a singulis Viceprovinciis independentibus missi: Procuratores Missionum independentium et maiorum Viceprovinciarum Missionumque dependentium, quibus id concesserit Generalis; Procuratores item qui vocati sunt a Praeposito Generali ad maiorem rerum cognitionem habendam, vel qui missi fuerint a suis Provincialibus cum approbatione Generalis, saltem subsequente eorum missionem ». Singuli Capitulares gaudent una voce, Praepositus duabus. Electio Praepositi fit aut per inspirationem, aut per scrutinium aut per compromissum. Electio fit per absolutam votorum pluralitatem. Ante electionem Praepositi

Congregatio generalis eligit Secretarium generalem et Assistentes generales — octo; sufficit pluralitas relativa. Praepositus pro gravibus causis decidendis audiat consilium Assistentium. Congregatio generalis est unica potestas legislativa et suprema Ordinis auctoritas. Elementum « democraticum » in Constitutionem Societas intrat in tantum, in quantum quidam professi quattuor votorum partem habent in Congregatione generali et illa Procuratorum. Sine ullo dubio Societas pertinet ad illa entia socialia, in quibus omnis auctoritas descendit ex superioribus.

DE CLERICIS REGULARIBUS MINORIBUS

Conspectus historicus

Ordo Clericorum regularium minorum fundatus est a. 1588 Neapoli ab Ioanne Augustino Adorno, S. Francisco Caracciolo, Fabritio Caracciolo. Approbatio Ordinis et Constitutionum obtenta fuit a Sixto V die primo iulii 1588.

Superior generalis sub initium fundationis fuit electus ad vitam; postea ad sexennium. Alex. VII iterum concessit electionem ad vitam. Ordo sese propagavit solummodo in Italia, Hispania, Lusitania.

DE REGIMINE DOMUS REGULARIS

Iuxta antiquiores Constitutiones a. 1612 omnis sodalis sacerdos et professus ex octo annis habuit votum consultivum, nisi ad ius istud inhabilis existat. Capitulum generale iam ante hunc octo annorum terminum membro Ordinis ius consultivum concedere potuit, sed spatium octo annorum prorogare ipsi non licuit. Ius activum et passivum electionis et votum decisivum recepit omnis sacerdos, dummodo sit saecularium confessor, *solummodo post sedecim annos*. Tum Capitulum generale tum provinciale sub certis condicionibus tale ius ante fixum terminum concedere potuit. Si quid grave consultatione dignum accedat, convocatis Capitularibus rem Praepositus proponat, discutiat, exque maioris partis voto concludat. Unaquaeque domus habeat praeter Superiorem saltem duos a Capitulo generali vel provinciali assignatos « Patres Capitulares vel decisivi vel si ii haberi non poterunt, consultivi suffragii ». Si defuit numerus Capitularium praescriptus, tot professione antiquiores ex Capitularibus solum cum voto consultivo, vocandi erant, quot desiderabantur. Qui tamen in admissione ad Ordinem, ad novitiatum, ad professionem gavisi sunt voto decisivo. Capitulum locale convocandum erat in magnis atque extraordinariis sumptibus faciendis atque ut universe dicatur, in rebus om-

nibus extraordinariis. Notandum, quod absente praeposito locali eiusque vicepraeposito administratio rei familiaris, iura praepositi, regimen transierunt ad Capitulares. In eligendo procuratore pro Capitulo provinciali omnes sacerdotes, sive Capitulares sive non Capitulares gavisi sunt voto activo. Ex iure vigenti exstant solummodo Capitulares, qui gaudent voto decisivo necnon voto activo et passivo. Pro Capitulo locali tales Capitulares sunt omnes sacerdotes ad domum pertinentes, solemniter professi, et saltem ex quinquennio professi votorum temporariorum. Exercitium huius iuris dependet a scripta licentia « Consultationis generalis » i. e. Consilii generalitii. In omni domo exstet etiam Capitulum locale et in conventibus cum plurioribus quam quinque sacerdotibus votum habentibus exstet etiam « Consultatio localis ». Quod attinet admissionem candidati ad novitiatum et professionem Capitulum locale fruitur solummodo voto consultivo, in re familiari administranda voto decisivo. In eligendo ad Capitulum generale procuratore iure activo et passivo gaudent unice sacerdotes votorum solemnium.

DE REGIMINE PROVINCIAE

Capitulum provinciale convocandum erat tres annos post celebratum Capitulum generale, unde singulis sexenniis. Membra Capituli fuerunt praeter sodales ex iure statutos etiam procurator in singulis Capitulis localibus electus. Omnis sodalis fruebatur iure per electum procuratorem exprimendi in scriptis sua desideria eaque superior ne legat. Notandum, quod in domo Residentis Generalis ipse Generalis fuit etiam superior localis. Capitulum provinciale tres iudices causarum elegit necnon novum provincialem et quattuor definitores provinciales, qui una cum provinciali novo elegerunt quattuor assistentes provinciales. Provinciales, quattuor definitores et quattuor assistentes elegerunt superiores locales. Divisio ordinis in provincias non amplius existit.

DE REGIMINE ORDINIS.

Singulis sexenniis Capitulum generale convocandum erat; cuius membra fuerunt generalis, procurator generalis, quattuor assistentes generales, duo visitatores, qui eo anno Romanam provinciam visitaverint, provinciales et procuratores seu delegati provinciales a Capitulo provinciali electi. Capitulum generale elegit primo secretarium Capituli, deinde tres iudices causarum et praesidentem, coram quo omnes superiores suo muneri renuntiaverunt. Porro Capitulum elegit Generalem, quattuor assistentes generales et quattuor definitores Capituli. Qui novem durante Capitulo efformarunt De-

finitorium, quod consultis visitatoribus et singulis capitularibus nominarunt provinciales ad triennium, superiores locales ad annum, visitatores provinciarum pro primo anno post terminatum Capitulum generale. Superior generalis electus fuit ad sexennium, confirmandus, placente Capitulo, ad alterum sexennium « absque praeiudicio privilegii perpetuum generalem eligendi, quod nobis Summi Pontifices concesserunt ».

Iuxta Constitutiones vigentes a. 1933 Capitulum generale singulis sexenniis celebratur, singulis autem trienniis Capitulum intermedium. Capitulares sunt post suppressas provincias etiam deputati domorum localium. Insuper vocantur exgenerales, exprocuratores generales, magistri novitiorum et sacerdotes — non supra tres — ex dignioribus designandi aut a Capitulo aut Consultatione generali. Diffinitorium generale iuris antiquioris non amplius existit. Exceptis paucis minoris momenti punctis statuta Clericorum regularium minorum, quod attinet ius subditorum participandi communibus deliberationibus, constituti sunt sub influxu magnorum Ordinum Mendicantium. Subditis in omni materia administrativa relative fortis influxus concessus est.

DE ORDINE CLERICORUM REGULARIUM PAUPERUM MATRIS DEI SCHOLARUM PIARUM

Conspectus historicus

Fundator huius Ordinis est Iosephus Calasantius nationis hispanicae (1556-1648). Qui a. 1592 petiit Urbem et ibidem condidit primam scholam publicam elementarem in Europa, in qua pauperes pueri gratis instructionem et educationem receperunt. Clemens VIII hisce « piis scholis » subsidium tulit. Ex a. 1604 Iosephus Calasantius coepit cum duodecim sociis vitam communem ducere; quo actu posuit fundamentum pro Congregatione Religiosa. Clemens VIII univit hanc iuvenem Societatem cum Congregatione a Matre Dei Luccensi. Sed Paulus V die 6. 3. 1617 solvit hanc unionem et approbavit fundationem Iosephi uti Congregationem autonomam; cuius sodales emiserunt quattuor vota simplicia, et sese dedicaverunt educationi et instructioni imprimis pauperum puerorum. A. 1621 Greg. XV Congregationem confirmavit tamquam Ordinem; anno sequenti approbavit Constitutiones fundatas super Regulam S. Augustini. Papa nominavit fundatorem ad novem annos Generalem Ordinis. Primum Capitulum generale convocatum fuit mense oct. 1627; Urban. VIII die 12. 1. 1632 elegit fundatorem in Generalem ad vitam. Ordo primo sese propagavit in Italia, ex a. 1631 in Moravia, Bohemia, Polonia, Hispania. Iam 1634 provincia Germaniae, brevi post in plures provincias divisa, erecta est.

DE REGIMINE DOMUS RELIGIOSAE

Antiquissimae Constitutiones Ordinis stricte centralizati ex a. 1622 nullam normam continent de capitulo locali quoad compositionem et competentiam. Pro Capitulo provinciali unaquaeque domus gaudens certo numero sodalium Deputatum elegit. Pro admissione ad novitiatum et professionem omnes professi domus novitiatus gavisi sunt quodam iure cooperationis non qualificatae; admissio ad professionem concessa est a provinciali, « de voto tamen et consensu Professorum omnium eius Monasterii, in quo eam emittet ». Constitutiones a. 1933 iura strictius determinant. Capitulum locale eligit « Vocalem » pro Capitulo provinciali; Capitulum locale recipit etiam rationem reddendam de reditibus et expensis habitis in administratione domus; insuper in Capitulo locali de quaestionibus propositis a Capitularibus tractatur. Circa iura in admissione ad novitiatum et professionem nihil mutatum.

DE REGIMINE PROVINCIAE

Ad Capitulum provinciale singulis trienniis convenerunt provincialis, superiores locales, deputati tandem conventuum. Quod Capitulum elegit duos Deputatos, qui una cum Provinciali adierunt Capitulum generale. Vi Decreti Innoc. XII de 1. 3. 1693 eligendi erant a Capitulo provinciali insuper sex Patres ex gravioribus, de quorum consilio et assensu in singulis provinciis provinciales definiant super causis incorrigibilium. Signum speciale systematis tum auctoritatis tum centralizationis ex eo elucet, quod Superiores locales singulis hebdomadibus referant ad provincialem, qui saltem singulis mensibus idem faciat relate ad Generalem.

Novissimae Constitutiones quasdam mutationes circa constitutionem provinciae continent. Membra Capituli provincialis adaucta sunt, imprimis ex privilegio « si velint ». Circa electionem provincialis Capitulo provinciali competit solummodo ius praesentandi tres candidatos, ex quibus Generalis cum suo Consilio nominat provincialem.

DE REGIMINE ORDINIS

Antiquissimae Constitutiones distinguunt duplex Capitulum generale, sc. Capitulum de eligendo Generali et alterum pro rebus agendis. Postquam autem Alex. VII per C. « Cum sicut » de 28. 4. 1660 munus Generalis et quattuor Assistentium limitavit ad sex annos, utrumque Capitulum insimul celebratur. Singulae Provinciae duos Deputatos a Capitulo provinciali electos mittere poterant. Decretum a maiore parte latum viguit « tamquam coelitus datum ».

Capitulum generale a. 1671 hanc normam dedit: « Nihil autem, ut plurimum, in Capitulo generali decernendum proponatur, quod serio non fuerit in Provinciali discussum; prout etiam in Provinciali, quod non fuerit in localibus examinatum, privatis quibusque literis et supplicationibus reiectis ». Si in electione Generalis primum scrutinium non maturavit maioritatem absolutam, « confugiatur ad Compromissionem in quinque Electores, ex numero Vocalium per votorum pluralitatem assumendo. Is, in quem pars maior compromissariorum inclinat, Generalis... renuncietur ». Generalis potuit deponi sive in Capitulo generali sive extra Capitulum ab Assistentibus generalibus et provinciali provinciae Romanae » de voto trium viciniorum Provincialium ». Notandum: Constitutiones a. 1940 n. 210 n. 187: « ad provinciam formatam seu regularem constituendam requiruntur sex saltem domus formatae ad normam iuris, et quinquaginta religiosi professi, quorum saltem triginta sint sacerdotes... » n. 188 « Provinciae vero nunc exsistentes, quae praescriptas condiciones non habent, ut provinciae non formatae habebuntur, quamvis nomen provinciae retineant ». Viceprovinciae sunt illae, quae dependent a provincia formata. Provinciae non formatae possunt unum Delegatum mittere ad Capitulum generale.

Quod attinet ius participandi in deliberationibus, laudatus Ordo clare exhibet influxum Ordinum Mendicantium.

DE CONGREGATIONE SANCTISSIMI REDEMPTORIS

Conspectus historicus

Congregatio Ss. Redemptoris a S. Alphonso de Liguori die 9. 11. 1732 fundata est in loco « Scala » prope Neapolim. Cum suis sociis, sc. quattuor sacerdotibus et quattuor conversis fundator sese subdidit Episcopo de Castellamare, Thomae Falcoja, in cuius manus sodales iuvenis Societatis die 21. 7. 1740 emiserunt votum perseverantiae. Primum Capitulum generale, celebratum mense maii 1743 elegit fundatorem in rectorem maiorem ad vitam. Congregatio approbationem pontificiam recepit a Bened. XIV per Breve « Ad pastoralis dignitatis » de 25. febr. 1749. Primae quattuor fundationes institutae sunt in regno Neapolitano; accessit a 1755 prima fundatio in Statu Pontificio prope Beneventum. Evolutio Instituti pluries impedita est per divisiones, quarum prima sub pressione Regiminis Neapolitani comprehendit tres partes, sc. Statum Pontificium, territorium Neapolitanum, Siciliam. Occasionem separationis praestitit sic dictum « Regolamento », i. e. Statutum a Gubernio Neapolitano impositum et a quibusdam sodalibus cum restrictione acceptatum; Statutum in punctis essentialibus a Constitutionibus a Bened. XIV approbatis recessit. Reconciliatio post

mortem fundatoris facta est a. 1793. Illo tempore Congregatio gavisa est undecim domibus cum circa ducentis sodalibus. Decisivus pro posteriore feliciore evolutione fuit ingressus duorum novitiorum non Italorum in Societatem, sc. Clementis Hofbauer et Thaddaei Huebl, a. 1784. Ipsi fundaverunt a. 1787 in civitate Varsaviensi primam domum extra Italiam. Circa medium saec. XIX pars Congregationis non-italica superavit partem italicam. Eodem fere tempore secunda divisio locum habuit; Pius IX enim studuit domui generalitiae in Urbe collocandae; sed restitit rex Neapolitanus. Unde S. Sedes Congregationem divisit in duas independentes, sc. Congregationem Neapolitanam cum domibus Neapolitanis et Siculis ex una patre, ex altera autem Congregationem Transalpinam cum caeteris residentiis. Iam Gregor XVI Congregationem diviserat in sex provincias, quarum tres italicae directe Superiori Generali subditae erant; tres provinciae extra Italiam militaverunt sub Vicario Generali. Quando autem post divisionem a Pio IX institutam Nicolaus Mauron a. 1855 electus fuit primus Superior Generalis in Urbe residens, mox studia pro unione duarum Congregationum inita sunt; quae unio facta est a. 1869. Anno reconciliationis Congregatio transalpina una cum provincia Romana gavisa est circa 1400 sodalibus, Neapolitana autem solummodo 250 sodalibus. Nostris temporibus Congregationi adscripta sunt circa septem millia membrorum.

Constitutiones laudatae Congregationis constant tum ex Statuto per S. Alphonsum conscripto tum ex ordinationibus per plura Capitula generalia editis. Ipsae magnam cum Constitutionibus S. I. similitudinem prae se ferunt, etsi quasdam differentias exhibent.

DE REGIMINE DOMUS

In Congregatione Ss. Redemptoris, sine dubio sub influxu S. I. tum regimen Capituli generalis singulis novenniis convocandi tum regimen Superioris Generalis (Rettore Maggiore) a principio graviter extollitur. Divisio in provincias solummodo sub Greg. XVI facta est. Iuxta antiquissima Statuta unaquaeque domus elegit Deputatum, qui una cum Superiore domus adiit Capitulum generale. Iure activo et passivo pro eligendo Deputato gavisi sunt omnes sacerdotes professi (Sacerdoti oblati) respectivae domus. Ius eligendi Deputatum post erectas provincias transiit ad provincias. Statuta vigentia illis domibus concedunt facultatem eligendi Deputatum pro Capitulo provinciali, quae una cum Superiore locali saltem quinque sacerdotes gaudentes iure activo et passivo numerant. Pro domibus minoribus alio modo providetur. Capitulo locali proprie dicto Statuta non provident.

Greg. XVI in Decreto « Presbyterorum saecularium » de 2. 6. 1841 statuit: « In proximo Capitulo Generali celebrando cum interventu Provincialium et duorum sociorum pro qualibet Provincia decernantur quae servanda sunt in celebratione Capitulorum generalium, provincialium et domesticorum. Sex provinciae illo tempore creatae fuerunt; Romana, Neapolitana, Sicula directe Superiori generali subiectae erant; tres aliae, sc. Austriaca, Belgica, Helvetica resp. Gallico-Helvetica stabant sub Vicario generali Congregationis Transalpinae. Ad normam huius Decreti a. 1855 Romae Capitulum generale celebratum est, cui ratione pertinaciae regis Neapolitani sodales utriusque Sicialiae non interfuerunt. In Actis legitur: « Cum Capitulo Generali non amplius interveniant Rectores singuli cum Socio sibi a Capitulo cuiusque domus adiuncto, sed Provinciales cum duobus sociis pro qualibet Provincia et ea, quae in Regula dicuntur de eligendo Socio, referenda sunt ad Socium, qui Rectorem ad Capitulum Provinciale comitabitur ». Usque ad a. 1921 Capitulum provinciale elegit duos Deputatos pro Capitulo generali, ex nunc solummodo unum.

DE REGIMINE CONGREGATIONIS

Principem locum in Congregatione tenet Superior generalis (Rector maior) a Capitulo generali cum duabus a tribus partibus electus ad vitam, prout Praepositus generalis S. I. Etiam ipsius potestas haud dispar est ab illa Praepositi generalis. « Egli avrà un'assoluta autorità per ciò che riguarda il governo interno o domestico sopra tutte le Case e Soggetti della Congregazione ». Unde Rector maior nominat omnes Superiores locales ipsorumque Admonitores, Consiliarios, necnon magistros novitiorum, magistros studentium, visitatores, Lectores. Solummodo sex a Capitulo generali electi Consultores limitant Rectoris maioris potestatem, quin tamen generaliter gaudeant voto decisivo. Capitulum generale circa negotia tractanda singulis novenniis convocatur. Relatio numerica inter deputatos directe ad Capitulum generale electos et inter capitulares ex officio competentes stat in favorem posteriorum; nam ex a. 1921 singulae provinciae solummodo unum deputatum eligere poterant. Influxus subditorum ex eo augetur, quod eodem anno etiam vice-provinciae gavisae sunt iure eligendi deputatum. Notandum est, quod deputati in Capitulo provinciae et vice-provinciae electi pro Capitulo generali suum influxum amittunt ex eo, quod Capitulo provinciali maior votantium pars interest vi officii, non electionis. Iuxta I. in Congregatione Ssmi Redemptoris vis et gravitas regiminis residet sine ullo dubio in supremo capite. Assertum illustratur ex defectu Capituli localis et ex modesto loco, quo gaudent Ca-

pitula provincialia. Clare inde elucet influxus constitutionis S. I.; ex altera vero parte I. perspicit in ratione electionum elementum haereditarium Ordinis Praedicatorum.

I. tractat in Appendice de modernis votorum simplicium Congregationibus notatque: Congregationes copiose saec. 18 et 19 fundatae cum scopo modernis Ecclesiae indigentiis sese adaptandi per longum temporis spatium unicam regiminis normam habuerunt proprias Constitutiones; nam vi declarationis S. C. Ep. et Reg. de 16. 9. 1864 sodales non fuerunt considerati uti vere religiosi; unde ius commune regularium ipsis non erat applicandum. Primus Leo XIII per C. « Conditae a Christo » 8 dec. 1900 hisce Congregationibus normas iuridicas statuit. Eadem S. C. a. 1901. 28. iun. suppeditavit normas generales, iuxta quas S. S. in approbandis Institutis procedere solet.

Quae normae de Capitulis localibus nihil statuunt, sed subditis concedunt ius eligendi deputatos ad Capitula provincialia et generalia iuxta certum modum. Deinde dantur normae pro Capitulo provinciali et generali, quod est aut ordinarium aut extraordinarium seu extra tempus.

EPILOGUS

I. colligit fructum sui vere eximii studii in haec verba: mens « de adhibendis ad consilium fratribus » iam invenitur in regula S. Benedicti seu sub initium Monachismi occidentalis. Quae mens decursu temporis magis magisque sese evolvit diversasque induit formas. Abstrahendo ab elementis potius accidentalibus quam essentialibus possumus tres typos fundamentales Constitutionum in Ordinibus vigentium discernere: typum benedictinum, typum O. Pr., typum S. I. Omnes hi tres typi in eo conveniunt, quod subditis ius concedunt per sua vota influendi in regimen, sed inter se differunt quoad mensuram et quoad modum huius participationis.

In monasterio autonomo benedictino influxus subditorum in regimen monasticum sese prodit immediate et ad partem mediate. Omnes capitulares intersunt deliberationibus. Electio superiorum et quorumdam officialium, suffragium in causis gravioribus abbatem concernentibus, imprimis in quaestionibus circa incorporationem novorum membrorum et rei familiaris administrandae sunt praecipua obiecta directae participationis. Indirecte subditi influunt in regimen per eligendos ab ipsis seniores seu consiliarios abbatis.

Constitutio O. Pr. traditionem monasticam recepit pro materia capituli localis. Circa electionem Superiorum localium ius subditorum limitatur ratione confirmationis a provinciali obtinendae.

Forma regiminis centralistica nihilominus sodalibus singulorum conventuum concedit facultatem eligendi ad Capitulum provinciale deputatos et per ipsos influxum capiendi indirecte saltem in regimen provinciae. Ius subditorum sub ratione influxus in supremum regimen diminutum censendum est; nihilominus hoc ius est sat notabile, in quantum subditis relinquitur facultas eligendi deputatos ad Capitulum generale et tali modo conferunt ad electionem Magistri generalis et Definitorum, ad leges ferendas, ad vigilantiam a Capitulo generali exercendam. Si abstrahimus a Capitulo generali Definitorum, forma regiminis in ordine Praedicatorum observata exstitit exemplar pro Ordinibus medio aevo fundatis, immo etiam ad partem pro modernis religiosis Institutis.

In constitutione S. I. insigne momentum est unio omnis potestatis in una manu, sc. in Praeposito generali ad vitam electo. Si conferas potestatem supremam cum auctoritatibus inferioribus, hae dicendae sunt sat limitatae. Exercitium potestatis cursum sumit a superis ad inferos. Nihilominus momentum sociale non est totaliter exclusum, in quantum professi intersunt Capitulo provinciali et Capitulo generali per deputatos a provinciis electos; sed influxus Capituli provincialis in S. I. non potest aequiparari influxui Capituli provincialis in Ordine Praedicatorum. Abstrahendo a diversis sodalium gradibus in S. I., a rara Capituli generalis convocatione typus regiminis S. I. factus est exemplaris pro Congregatione Ssmi Redemptoris et partim pro modernis Institutis typi uniformis; sed haud praetereundum hoc factum: systema electionis et deputatorum eligendorum in Ordine Praedicatorum praevalere coepit tum in Ordinibus Clericorum regularium tum in modernis Congregationibus.

I. colligendo totum tractatum statuit hanc summam: Ecclesia ex una parte respexit abundantes traditiones et multiplices proprietates singulorum Ordinum, ex altera autem parte concessit subditis plus minusve amplum ius per suffragia influxum obtinendi in regimen Instituti. Regula prudentiae S. Scripturae: « omnia fac cum consilio et post factum non poeniteberis » necnon norma iuris romani: « quod omnes tangit, ab omnibus comprobetur »: quae normae una cum optimis traditionibus vitae religiosae multiplicem receptionem invenerunt in positiva legislatione ecclesiastica.

Tandem I. suam propriam mentem manifestat scribendo: iuste sermo esse poterit de quadam *convenientia*, *si subditis* ad instar principii conceditur ius participandi per sua suffragia aliquo saltem modo definiendis Constitutionibus. Causae sunt sumendae ex ipsa experientia. Ex una parte valeat axioma: superior Christi vices agit (cf. cap. 2. regulae S. Benedicti); ex altera autem parte

tenendum est factum: omnis superior expositus est periculo erroris; insuper ipsi incumbit obligatio moralis utendo omnibus mediis ad finem regiminis obtinendum. His mediis adnumeranda est communis deliberatio cum peritis et capacibus sodalibus, etsi non pertineant ad officiales. Benedictus, qui in sua regula subditis tam amplum participationis ius concedit, hanc allegat rationem: « ideo autem omnes ad consilium vocari diximus, quia saepe iuniori Dominus revelat, quod melius est » (l. c. c. 3.). Eandem normam postulat *aequitas*. Ad ultimum I. addit momentum psychologicum hoc: generaliter loquendo sodales eo alacriori gaudio cooperantur ad finem Instituto communem, quo maiorem partem activam in deliberationibus, quae ipsorum intersunt, obtinent.

I. concludit suum tractatum haud satis laudandum et superioribus religiosis commendandum verbis Adelogi, episcopi Hildesheimen. ad capitulum cathedrale saec. 12. scriptis:

« Tunc optime res ecclesiasticae dispensantur, si cum prudentum consilio administrantur ».

D. Gerardus Oesterle O. S. B.

MATRIMONII CONVALIDATIO

In suo laudato articulo [1], in quo propugnat iuris circa impedimenta matrimonialia immutationem et de quo iam plura scripsimus in articulo nostro praecedenti [2], auctor, V. Bartoccetti, etiam agit de iure Codicis circa convalidationem matrimonii invalidi pluraque in lucem trahit quae merentur canonistarum attentionem, studium et fusiorem disceptationem. Quoad convalidationem auctor duas praecipue proponit et propugnat iuris hodie vigentis emendationes, scilicet: 1. commendandum est ut pro multis casibus in quibus habetur matrimonium invalidum vigeat sic dicta *convalidatio automatica* seu illa, quae vi consensus semel dati et perseverantis fit solo decursu alicuius temporis spatii, lege determinati; a. v. quae fit quin requiratur actus sive superioris ecclesiastici (sanatio in radice), sive utriusque aut saltem alterutrius coniugis; 2. commendandum est ut non sustineatur una sola norma et eadem pro omnibus convalidationibus, sed inducantur normae diversae pro diversis casibus convalidationis, qui enim sunt inter se valde diversi prout invaliditas habet aliam causam.

[1] Révue de Droit Canonique, 1953, fasc. 3.
[2] Monitor Ecclesiasticus, 1955, fasc. praeced.

Auctor orditur ab aliquo rerum statu, quem ipse ratione officii melius quolibet alio cognoscere potest et qui animam cuiuslibet canonistae turbare debet: matrimonia invalida nequeunt esse pauca. Hoc esse verum, praeprimis demonstrari potest ratione quae vocatur « a priori ». Multiplicitas causarum, quibus aliquod matrimonium potest esse invalidum, iurisque hanc materiam regentis implicatio, qua facile in eius applicatione errores committuntur vix non possunt causare multa matrimonia invalida. Deinde ratione a posteriori. Numerus causarum in quibus agitur de validitate matrimonii, quolibet anno in tribunalibus ecclesiasticis actarum, non est exiguus. Pro parte longe maiori haec matrimonia sunt invalida. Nam etiamsi admittamus (aestimatione certo non exaggerata) dimidiam patrem causarum habere felicem exitum (constat de invaliditate), numerus matrimoniorum accusatorum vere invalidorum est notabiliter maior. Nam inter ea, de quibus pronuntiatur sententia « non constat de nullitate », multa inveniuntur quae revera sunt invalida. Ex lata sententia « non constat de nullitate » non sequitur matrimonium in casu esse validum. Fere circa omnium matrimoniorum de nullitate accusatorum validitatem habentur graves rationes dubitandi de validitate et tunc certum est inter ea inveniri multa quae revera sunt invalida, etsi desit certa probatio in tribunali. Si autem matrimonia quorum causa agitur in tribunalibus essent omnia matrimonia invalida, saltem dubie, numerus esset relative exiguus. Pro dolor! Pro certo tenendum est matrimonia accusata esse nonnisi minimam partem matrimoniorum invalidorum.

Ut enim matrimonium invalidum ad tribunal deferatur, plura simul requiruntur: 1. ut invaliditas nota sit vel fiet saltem alterutri parti; 2. ut habeatur casus in quo coniuges cupiunt separationem; 3. ut coniuges admittant auctoritatem tribunalium ecclesiasticorum in hac materia. Istarum trium conditionum quaelibet separata sumpta iamraro verificatur. Rarissime proinde omnes simul. Leges ecclesiasticae quibus statuuntur causae invaliditatis matrimonii fere omnes valent pro *omnibus* baptizatis, etiam non catholicis [3]. Acatholici autem eas ignorant aut nesciunt se eis teneri. Quare fere numquam cognoscere possunt invaliditatem matrimonii sui quae causam habet in lege ecclesiastica; si autem eam cognoscant non possunt neque volunt adire tribunal ecclesiasticum, cuius competentiam enim non agnoscunt. Ad catholicos quod attinet, tertia conditio communiter verificatur. Attamen, rarissime cogno-

[3] Duae tantum habentur leges, a quibus personae baptizatae extra Ecclesiam catholicam eximuntur, scilicet lex de forma canonica servanda (cc. 1099 § 2) et lex quae statuit impedimentum disparitatis cultus. (c. 1070).

scunt invaliditatem matrimonii, cum causa invaliditatis ab ipsis communiter ignoretur ignorantia sive iuris sive facti sive utraque simul.

Causam nullitatis communiter detegunt illi soli coniuges, qui iam desiderant separationem aut eam de facto iam instituerunt. Experientia constat in multis casibus, in quibus matrimonium accusatur de invaliditate, voluntatem instituendi causam non esse effectum detectionis impedimenti, sed e contrario detectionem impedimenti seu causae nullitatis esse effectum voluntatis obtinendi declarationem nullitatis seu voluntatis movendi causam.

Haec omnia iustificare videntur iudicium quo asseritur multa matrimonia esse invalida et remanere invalida per totam vitam coniugalem, a. v. verum dicit Bartoccetti scribens: « multi sunt coniuges qui post vitam coniugalem felicem usque ad mortem protractam, in coelo detegent se numquam fuisse veros coniuges et numquam recepisse sacramentum, quod Christus Dominus misericorditer pro ipsis instituit in auxilium opportunum ». Utique, optime scimus omnia matrimonia invalida praevenire esse impossibile. Errare humanum est et erit humanum in perpetuum. Sed in dubio vocari nequit optimum laborem perficere canonistas, qui exemplum Rev.mi Bartoccetti sequentes et quasi ab eo invitati et incitati, non cunctantur aggredi quaestionem: « nonne malum hic designatum opportuna et prudenti iuris matrimonialis immutatione possit notabiliter diminui? »

Duae immutationes menti hoc problema pervolventi se sponte offerunt scilicet: 1. diminuere causas nullitatis; 2. promovere matrimoniorum invalide contractorum convalidationem. Ad primum quod attinet iam scripsimus in articulo praecedenti, propugnantes plurium impedimentorum abrogationem vel, si hoc non iudicaretur opportunum, saltem immutandam horum impedimentorum indolem seu naturam iuridicam, qua cessant esse dirimentia et manent tantum impedientia; eorum scilicet impedimentorum, quae in praxi apparent esse non magni momenti, sed quae sunt causa invaliditatis occultae multorum matrimoniorum. Nunc in specie agendum est de iure quo regitur illud institutum iuridicum, quod vocatur matrimonii convalidatio.

Leges Codicis hoc institutum regentes omnino impediunt convalidationem matrimonii invalide contracti, cuius nullitas est nemini nota. Nam ad quamlibet convalidationem exigunt aut interventum superioris (sanatio in radice) aut actum positivum partis nullitatis consciae. Ius Codicis omnino ignorat convalidationem ipso facto seu automatice oriundam post tempus iure determinatum.

Consulto dico: *impediunt*. Automatica convalidatio enim, oriunda post cessatam causam nullitatis, iure positivo *impeditur*.

Natura rei, natura scilicet contractus et proinde etiam natura matrimonii, efficit convalidationem automatice seu absque ullo actu positivo, dummodo consensus naturaliter sufficiens ad matrimonium adsit (semel datus sit et non revocatus) et causa invaliditatis sit sublata ut fusius probavimus et explicavimus in opere nostro « *Praelectiones Iuris Matrimonii* » p. 523 seqq. Non solum enim consensus actualis, sed etiam consensus virtualis est ipsa causa adaequata matrimonii validi et ideo nisi obstet aliquod impedimentum (in sensu largo) ipsa sola efficit matrimonium. Haec est ratio qua actus positivus voluntatis de qua agit canon 1134, nullatenus requiritur quoties agatur de convalidatione matrimonii duorum infidelium. Si Titius infidelis contraxerit cum Caia infideli, sed invalide quia tempore celebrationis Sempronia, uxor legitima Titii adhuc erat in vita, ipso momento quo Sempronia moritur matrimonium inter Titium et Caiam fit validum, vi solius consensus ex utraque parte perseverantis. Etiam in sanatione in radice causa propria convalidationis non est alia quam consensus partium perseverans. Superior nihil aliud facit (neque plus facere potest, iure naturae, canone 1081 enuntiato) nisi amovere obstacula, scilicet legem de renovatione consensus et, saltem nisi iam cessaverint ex se, impedimenta.

Si autem convalidatio solo decursu temporis efficienda seu automatica est a natura contractus minime aliena, imo proprie ei consona, ipsa non est in iure vitanda propter seipsam. Et utile esse videtur studio subiicere quaestionem utrum legislatio Codicis, quae quamlibet convalidationem automaticam prorsus impedit (pro personis quae legibus ecclesiasticis tenentur, ut per se patet), sit retinenda an forsitan propter rationes practicas immutanda. Sane, nemo propugnat immutationem ita generalem et absolutam ut pro *quolibet* matrimonio invalido, quin ratio habeatur cum indole causae nullitatis, statuatur automatica convalidatio, post aliquod tempus lege determinatum sequenda. Dantur casus pro quibus, ratione causae nullitatis, convalidatio automatica debet esse exclusa, etiamsi illa sequeretur si casus solo iure regeretur naturali. Quaestio hic agitata igitur est utrum bonum commune commendet ut illud severissimum ius positivum quod unicam et eandem formam pro omnibus casibus inter se ita diversis statuit sit retinendum, an bonum societatis et animarum commendet ut huic iuri uniformi substituatur complexus normarum diversarum pro diversitate casuum, a. v. ut *aliae* statuantur normae convalidationis secundum quod invaliditas *aliam* habet causam.

Ratio movendi hanc quaestionem iam sponte surgit e natura rei de qua loquimur. Causae invaliditatis matrimonii sunt ita di-

versae, ut a priori iam dubium moveri possit utrum conveniens sit regendi omnes hos casus diversos una eademque norma.

Aliam rationem affert Bartoccetti in laudato articulo suo. In pluribus codicibus civilibus aliae normae convalidationis statutae habentur prout differunt causae invaliditatis. Haec autem ratio cum quadam cautione est afferenda in favorem immutationis iuris canonici. Nam, ni fallor, plures huiusmodi convalidationes automaticae, quae in codicibus civilibus vigent, proprie non sunt convalidationes. Vi istarum legum matrimonium non fit validum, sed solummodo coniuges invalide coniunctos post aliquod tempus et automatice privant iure accusandi matrimonium coram tribunalibus. Hoc est aliquid omnino aliud. Sic consolidatur status rerum, quo sola vita externa regulatur, sed bono animarum et conscientiae non consuletur. Ecclesia non tam facile omnia imitare potest quae societas civilis propter solum bonum externum recte facit [5].

---

[5] Ni fallor Bartoccetti in suo articulo tam utili committit aliquas inexactitudines in proponenda et applicanda doctrina iuridica. In n. 6. agit de obiectione implicite contenta in sententia plurium canonistarum perhibentium Ecclesiam debere in re matrimoniali tueri rei veritatem eique non licere statuere praesumptiones iuris et de iure. Ipse hanc obiectionem impugnat notans: 1. disciplina canonica iam ab antiquo tempore admisit huiusmodi praesumptionem, statuens sic dictum matrimonium praesumptum, quod saltem a saeculo XII usque ad Codicem viguit; 2. etiam Codex, in canone 1067 § 1 admittit praesumptionem iuris et de iure, statuens incapacitatem contrahendi matrimonium ratione aetatis pro viro ante 16, pro muliere ante 14 annum completum. Aliquid simile habetur in canone 1094 § 1, qui statuit impedimentum raptus.

Ni fallor, auctor hic male propugnat causam propriam tam bonam. Affert rationes quae non sunt solidae cum aliae solidae sufficienter adsint. Etenim:

1. Ius antiquum probat sane praesumptiones iuris et de iure in re matrimoniali non esse omnimode illicitas natura rei. Causant tamen statum rerum ita damnosum, ut melius vitentur. Abrogatio matrimonii praesumpti in Codice hoc confirmare videtur.

2. Erronee adducitur canon 1067 tamquam exemplum praesumptionis iuris et de iure. Nam hic canon nullam prorsus statuit praesumptionem. Iste canon est lex simplex et ordinaria, qua personae natura habiles, inhabiles redduntur ad contrahendum matrimonium. (Relate ad personas, quae iam natura sunt inhabiles canon nihil efficit). Canon 1067 non statuit praesumptionem sed inhabilitatem. Quapropter, si Caius annos habens 15 absque dispensatione contrahit, eius matrimoninm non est matrimonium quod praesumitur invalidum, etsi certo aut forsitan sit validum in rerum veritate, sed est matrimonium invalidum. Ratione iuris canone 1067 statuti ne contingere quidem potest ut habeatur praesumptio nullitatis quae est rerum veritati contrarium. Nam ipsa lex matrimonium reddit invalidum. - Canon 1067 nec quidem est lex ut aiunt fundata in praesumptione inhabilitatis. Legislator enim optime scit homines iam ante aetatem hic electam esse certo habiles ad contrahendum. Quare hic non habetur praesumptio quae definitur: rei *incertae* probabilis coniunctura. Lex canone 1067 statuta fundata est in aliqua cognitione certa, scilicet quod utile est omnino praecavere matrimonia contracta ante aetatem illam, propter defectum iudicii maturi.

Idem valet de canone 1074. Mulier rapta etsi perfecte libere nunc consentiat,

Aggredientibus quaestionem de utilitate statuendi diversas normas pro diversis casibus convalidationis matrimonii sponte se offert triplex illa distinctio, quam Codex habet: invaliditas ex impedimento dirimente, ex defectu consensus, ex defectu formae. Statim tamen animadvertendum est, sub quolibet huius distinctionis membro multos comprehendi casus valde diversos, proprie sub aspectu de quo nunc agimus. Quapropter nonnisi cautissime procendendum est, ne propugnemus immutationes, quae bonae quidem sunt sed non pro omnibus casibus sub hoc distinctionis membro comprehensis.

Insuper, cum facile contingat ut aliquis videat imperfectiones, inconvenientias et damna legi vigenti adnexas, non autem illas quae legi novae seu iuxta suum consilium condendae sunt adnexa (de istis enim saepe caremus experientia, quae est optima magistra), prudentia suggerit ut novam aliquam legem non commendemus nisi solida investigatione nobis constet, in quantum humana fragilitas permittit, eam non causaturam esse damna. Haec autem solida investigatio requirit circumspectionem qua cognoscuntur multae res, quae facile non videntur. Cum autem plures plura videant quam vir singulus, utile est ut hac de re scribentes conclusiones circa desideratam iuris immutationem libenter subiiciamus iudicio critico aliorum, ut et ipsi immutationes propositas aut impugnent aut confirment.

Cum, ni fallor, graviores difficultates praebet immutatio iuris circa convalidationem matrimoniorum invalidorum ob defectum consensus, in hoc articulo disceptationem restringere volumus ad duos alios casus scilicet ad invaliditatem ob defectum formae et invaliditatem ob impedimentum dirimens; remittentes quaestionem de invaliditate ob defectum consensus ad alium articulum.

Convalidatio matrimonii invalidi ob defectum formae.

Defectus formae multiplici modo haberi potest. Pro ordine iuridico et vita sociali attendendum est praecipue ad hanc distin-

---

nequit valide contrahere, quamdiu sit in viri raptoris potestate. Non quia lex aliquid praesumit; sed quia lex (c. 1074) hoc simpliciter statuit. Mulier non praesumiter incapax, sed lege redditur incapax. Consequenter etiam ratione huius canonis numquam haberi potest praesumptio invaliditatis rerum veritati contraria. Hic autem habetur lex fundata in aliqua praesumptione. Nam communiter mulier rapta non libere dat consensum.

Tota appellatio auctoris articuli ad liceitatem praesumptionis iuris et de iure in re matrimoniali non videtur ad rem. Ipse enim nullatenus propugnat ut quoad convalidationem statuantur praesumptiones, sed convalidationes automaticae seu ipso facto decursu temporis secuturae. Ad hoc non requiritur praesumptio iuris et de iure. Sufficiunt leges simplices, quibus matrimonium fit validum in rerum veritate.

ctionem: defectus formae qui est absentia seu omissio cuiuslibet actus, quo habetur celebratio in foro publico ecclesiastico; et defectus formae, qui consistit in hoc quod forma iuridica quidem servatur sed laborat aliquo defectu substantiali, quo matrimonium est invalidum. Defectus formae in primo sensu habetur, si Titius et Caia catholici consensum praebeant inter se solos vel (in circumstantiis ordinariis seu extra casum can. 1098) coram magistratu civili et duobus testibus, vel coram solis testibus. Defectus formae in secundo sensu habetur, si Titius et Caia catholici contrahant coram sacerdote et duobus testibus, sed sacerdos assistat absque delegatione sufficienti, e. g. quia assistit extra territorium delegantis vel cum delegatione data sed non determinato sacerdoti [6].

Hi duo casus defectus formae practice alio adhuc elemento distincti erunt. Nam matrimonium initum prorsus neglecta forma canonica non administratur in registris ecclesiasticis (libris paroecialibus), a. v. nonnisi falsificatione seu dolo huiusmodi matrimonium adnotatum haberi potest in registris. E contra matrimonium celebrantum servata forma, quae tamen laborat defectu, per nium celebratum servata forma, quae tamen laborat defectu, per gistris ecclesiasticis. Fere numquam enim huiusmodi defectus detegitur ante adnotationem.

Haec doctrina etiam valet de forma extraordinaria seu de illa, quae pro casibus extraordinariis praescribitur canone 1098 [7]. Verum sane est quod in regione in qua non solum vigent circumstantiae c. 1098 descriptae sed insuper tota vita ecclesiastica est turbata ratione persecutionis [8], adnotatio matrimonii in registris ecclesiasticis erit impossibilis. Sed hoc tunc valet de omnibus matrimoniis catholicorum, sive valide sive invalide celebratorum, ideoque nullam difficultatem specialem praebet pro convalidatione automatica [9].

Attendentes ad distinctionem hic statutam et explicatam, aggrediamur quaestionem utrum necessarium aut utile sit ut pro omnibus matrimoniis invalidis ob defectum formae retineatur norma severa, quae enuntiatur in canone 1137 et quae impedit convalidationem automaticam quamlibet, an dentur rationes quae commendant ut ius ita immutetur ut saltem pro parte istorum matrimoniorum invalidorum statuatur convalidatio automatica.

---

[6] Confer articulum nostrum in *Periodica de re morali et canonica*, 1954, fasc. 3-4.

[7] Confer canonem 1103, § 3.

[8] Prout hodie erit pro Russia et magnis partibus territorii Sinensis, ubi regunt communistae.

[9] Tunc enim matrimonium automatice convalidatum fit matrimonium validum, sed de cetero, sicut *omnia* matrimonia *valida*, non adnotantur.

Certum mihi videtur normam severam canonici 1137 esse servandam pro matrimoniis invalidis ob neglectam *prorsus* formam canonicam. Inducere pro huiusmodi matrimoniis aliquam convalidationem automaticam esset fini legis de forma servanda omnino contrarium et practice hanc legem abrogaret seu eam fere reduceret ad legem prohibentem. Lex enim condita est ut habeatur certitudo publica de matrimoniis celebratis. Haec certitudo evanesceret, si absque ullo actu publico ecclesiastico mediante solo consensu et temporis decursu sponsi coniugi possent matrimonio valido.

Res autem aliter se habet si agatur de matrimonio invalido ob defectum, quo laborat forma, quae tamen publice est servata, ita ut matrimonium tamquam celebratum coram Ecclesia in libris est adnotatum. In istis casibus invaliditas quasi semper est partibus contrahentibus ignota. A fortiori est ignota testibus aliisque adstantibus; et practice omnibus. Saepissime etiam est et remanet ignota sacerdoti assistenti aliisque qui partem habent in actu celebrationis, praecipue delegationis aut subdelegationis concessione. In istis casibus practice matrimonium semper adnotatur in registris ecclesiasticis. Insuper, non agitur de aliquo matrimonio quod ipsum esset praecavendum ideoque etiam eius convalidatio vitanda, sicut habetur e. g. in casu invaliditatis ob metum gravem, vel ob impedimentum disparitatis cultus. Quapropter non videtur fini legis de forma canonica servanda contrarium, si institueretur pro his matrimoniis aliqua convalidatio automatice seu vi solius decursus temporis secutura. E. g. si statueretur haec matrimonia fieri valida, si coniuges post tres menses (vel post annum) a momento celebrationis non instituerint causam nullitatis.

Dico: non videtur fini legis de forma servanda contrarium. Etenim, huiusmodi convalidatio automatica semper probari potest in foro externo. Practice huiusmodi convalidatio numquam causabit quod aliquod matrimonium est validum et tamen eius validitas probari nequit e registris ecclesiasticis. Imo proprie lex immutata efficiet, ut omnia matrimonia invalida ob defectum formae, externe servatae, quae sunt in registris ecclesiasticis adnotata, post breve temporis decursum fiant valida et sic tollet discrepantiam inter id quod est notatum et id quod revera est. Hoc sane est res utilissima pro vita sociali et iuris certitudine. Qui post tempus lege statutum elapsum cupit obtinere sententiam nullitatis, debebit non tantum probare in celebratione matrimonii sui adfuisse hunc defectum formae, sed etiam debet probare non esse elapsum hoc temporis spatium a momento celebrationis.

Ex hoc novo iuris statuto sequi aliqua damna, non video. E contra plura sequentur bona magni momenti.

1. Matrimonia invalida ob defectum quo laboravit forma externe servata et communiter invalida praeter culpam contrahentium et ipsis insciis, non remanebunt invalida per longum tempus vel per totam coniugum vitam, sicut hodie fere semper fit. Hanc invaliditatis persistentiam esse malum obiectivum et pro posse vitandum nemo negabit. Sed hoc malum obiectivum causat etiam coniugibus gravia damna, quod redundat etiam in prolem. Nam coniuges per totam vitam privantur gratiis sacramenti, ipsis utilibus, ad proprium bonum et ad sustinenda onera vitae coniugalis, inter quae eminet educatio prolis.

2. Nova lege evitantur processus nullitatis, quibus tribunalia ecclesiastica nimis onerata sunt. Hoc est bonum pro tribunalibus, sed etiam pro fidelibus qui propter alias rationes movent causas nullitatis et nunc saepe nimis expectare debent ad obtinendam sententiam, ad quam habent ius et de qua non raro dependent res maximi valoris tam in ordine naturali quam in ordine supernaturali.

3. Nova lege evitantur illae declarationes nullitatis, quae non raro admirationem et indignationem excitant fidelium, saepe etiam scandalum. Sunt illae sententiae, quibus matrimonia eorum, qui per multos annos vitam duxerunt communem filiosque procreaverunt, nulla declarantur ob causam nullitatis, quam actores numquam cognovissent nec allegavissent, nisi ob aliam et inhonestam rationem coepissent desiderare vitae coniugalis solutionem. Hoc non tantum causat scandalum, sed insuper nocet bonis, ad quae ordinata est matrimonii naturalis et supernaturalis indissolubilitas, scilicet bono prolis et mutuo adiutorio.

Convalidatio matrimonii invalidi ob impedimentum dirimens.

Quaestio de utilitate immutandi ius vigens circa convalidationem matrimonii invalidi ob impedimentum dirimens et statuendi pro his matrimoniis aliquam convalidationem automaticam, est magis complicata, duplicem ob causam. Primo, quia dantur multa impedimenta valde diversa. Deinde quia responsio ad quaestionem intime cohaeret cum immutationibus forsitan afferendis in ipsa legislatione qua constituta sunt impedimentia dirimentia, de quorum abrogatione vel immutatione in articulo praecedenti scripsimus.

Etenim, si ius de impedimentis immutaretur et quidem sive impedimentorum in quibus hodie facile dispensatur totali suppressione sive eorum mutatione in impedimenta mere impedientia, videtur iam soluta ipsa quaestio de automatica convalidatione istorum matrimoniorum. Tunc enim non amplius darentur matrimonia invalida ob impedimentum consanguinitatis nisi in talibus gra-

dibus in quibus Ecclesia numquam dispensat aut rarissime; neque ob impedimentum affinitatis nisi in linea recta et nullatenus ob impedimenta criminis primae figurae (c. 1095, n. 1.) vel cognationis spiritualis neque ob impedimentum publicae honestatis.

Ut materia ex ordine tractetur, impedimenta dirimentia distribuere nos oportet in diversas categorias:

1. Impedimenta perpetua, in quibus Ecclesia aut nequit dispensare aut numquam dispensat. Haec sunt: impedimentum impotentiae; impedimentum consanguinitatis in linea recta et in primo gradu lineae collateralis; impedimentum affinitatis in linea recta; impedimentum ordinis sacerdotalis.

2. Impedimenta perpetua, in quibus Ecclesia nonnisi difficulter dispensat impedimentum ordinis diaconatus et subdiaconatus et professionis solemnis; impedimentum criminis cum coniugicidio; impedimentum consanguinitatis in aliquo gradu qui tangit primum.

3. Impedimentum iuris divini, quod cessare potest, scilicet impedimentum vinculi matrimonialis.

4. Impedimentum aetatis et impedimentum raptus.

5. Impedimentum disparitatis cultus.

6. Impedimenta in quibus Ecclesia facile dispensat, quae sunt

a. Consanguinitas in linea collaterali in qua non tangitur gradus primus.

b. Affinitas in linea collaterali.

c. Publica honestas..

d. Criminis absque coniugicidio (can. 1075, n. 1.).

e. Cognatio spiritualis.

Mihi videtur convalidationem automaticam non esse inducendam pro matrimoniis invalidis ob impedimenta, quae comprehendimus sub n. 1. et n. 2. E horum impedimentorum natura seu indole hoc sufficienter elucere puto.

Neque talis convalidatio est inducenda pro impedimentis aetatis et impedimentum raptus (n. 4.). Ratio est, quia haec impedimenta intime cohaerent cum defectu consensus maturi et cum libertate in celebratione matrimonii desiderata. Automatica convalidatio in his casibus saepe esset consolidatio rei, quae in se est naturaliter non solida, etsi absolute loquendo sufficiens pro celebratione et proinde pro convalidatione. Eadem ratio quae commendat ut haec matrimonia non ineantur valida, commendet ut non instituatur convalidatio automatica.

Neque consulendum videtur instituere aliquam convalidationem automaticam pro matrimoniis invalidis ob impedimentum disparitatis cultus. Huiusmodi enim matrimonia sunt vitanda propter grave periculum spirituale aliasque rationes, quae non cessant. Et proprie periculum communiter tolli nequit modo solido, scilicet

cautionibus praestitis, si convalidatio sit automatica. Etiam hic eadem ratio quae commendat invalidam reddere celebrationem commendat ut non instituatur automatica convalidatio.

Quaestio nunc remanet quoad matrimonia invalida ob impedimenta quae comprehendimus sub numeris 3 et 6. Sunt duo casus omnino diversi.

Convalidatio automatica et impedimentum vinculi.

Convalidationem automaticam pro matrimonio invalido ob impedimentum vinculi, tempore celebrationis existens et deinde cessatum, sive morte coniugis (casus frequentior) sive solutione vinculi (e. g. vi privilegii fidei) Ecclesia certissime statuere potest. Ecclesia enim nihil aliud faceret quam abrogare legem positivam, quae ad convalidationem plus requirit quam lex naturalis. Neque contra iuris mutationem de qua agimus recte adduceretur canon 1139 § 2. Casus enim sunt diversi, etsi habeant plura elementa in quibus conveniunt. Sanatio in radice secumfert retrotractionem circa effectus canonicos ad praeteritum, i. e. ad momentum consensus dati, ideoque etiam pro periodo qua matrimonium erat invalidum ob impedimentum iuris divini aut saltem secumfert retrotractionem pro periodo qua impedimentum iuris divini non amplius vigebat, sed tamen vi consensus vitiati propter impedimentum seu legem divinam et non reparati a partibus.

Hoc sane videtur inconveniens et legi divinae iniuriosum. In convalidatione automatica post cessatum impedimentum res aliter se habet. Tunc enim matrimonium nullatenus *fingitur* validum, sed simpliciter convalidatur. Differentia inter convalidationem simplicem ad normam canonum et convalidationem automaticam nulla alia est nisi quod in illa Ecclesia lege sua requirit aliquem actum, in ista in hac sua lege dispensat et rem relinquit soli iuri divino. Porro, rem relinquere soli iuri divino nequit esse huic iuri divino iniuriosum.

Ulterius autem investigandum est utrum adsint rationes quae commendant ut pro huiusmodi casibus statuatur aliqua automatica convalidatio.

Ut recte procedamus animadvertere nos oportet statum quaestionis omnino alium esse prout agatur de matrimonio catholicorum (seu in cuius saltem alteruter coniux est catholicus in sensu canonis 1099 § 1), aut de matrimonio acatholicorum (cuius saltem alterutra pars est baptizata sed neutra est catholica in eodem sensu).

Matrimonium catholicorum cui tempore celebrationis obstat impedimentum vinculi rarissime celebratur in forma canonica, ad quam servandam tamen contrahentes tenentur. Quapropter huiusmodi matrimonia rarissime sunt invalida ob *solum* impedimentum

dirimens vinculi. Practice sunt semper invalida ob duas rationes simul scilicet: ob impedimentum vinculi et ob neglectam prorsus formam canonicam. Haec autem matrimonia convalidare convalidatione automatica non esse commendandum sed omnino vitandum supra rationibus datis diximus (p.). Casus rarissimi in quibus haberi potest matrimonium invalidum propter *solum* impedimentum vinculi esset aut matrimonium contractum coram solis testibus in circumstantiis de quibus agit canon 1098 aut matrimonium contractum in forma canonica ordinaria ad normam canonum 1094-1096 cum impedimento vinculi *non detecto*. Fieri nequit fere ut pars catholica ipsa nesciat impedimentum vinculi quod revera obstat. Quapropter non videtur adesse ratio urgens quae commendat aliquam convalidationem automaticam pro matrimoniis catholicorum invalidorum ob impedimentum vinculi.

Omnino aliter res se habet si agatur de baptizatis non catholicis. Ipsi enim communiter putant matrimonium antea contractum sententia iudicis civilis revera dissolvi. Ideoque contrahentes alias nuptias post hanc sententiam obtentam putant hoc matrimonium esse validum. Practice nulla datur spes ut errorem agnoscant, nisi convertantur ad fidem catholicam. Hae personae igitur remanent per totam vitam in matrimonio invalido, etiamsi impedimentum vinculi, quod fuit causa invaliditatis, iam cessaverit morte prioris coniugis ideoque etiamsi matrimonium convalidari potuerit et certo etiam convalidatum fuisset si coniuges cognovissent invaliditatem et viam convalidationis. Quapropter utile et commendandum esse videtur pro huiusmodi matrimoniis acatholicorum invalidis ob impedimentum vinculi statuere ut post cessatum impedimentum automatice convalidentur, dummodo ut patet per se, momento cessationis perseveret consensus matrimonialis, quod praesumitur.

Contra hanc iuris mutationem obiicere quis posset: « Sic validitas matrimoniorum redditur incerta. Saepe ipsi coniuges nesciunt, utrum et quando prior coniux alterutrius partis e vita decesserit ». Sane, in aliquibus casibus incertitudo haec oriri potest. Attamen, non licet nobis hic loqui de *saepe*. In circumstantiis ordinariis non saepe contingit, imo raro, aliquam personam esse mortam, quin inquisitione cognoscere possimus tempus mortis. Communiter enim mors adnotata habetur in registris publicis civilibus et aliquando etiam ecclesiasticis. In circumstantiis dico ordinariis. Confitendum est hodie tempore bellorum universalium hanc certitudinem non raro deesse quoad plures milites. Multi sane qui in proelio perempti sunt cum nominibus et die mortis adnotati habentur in registris militaribus et civilibus ordinariis. Sed non omnes. Praecipue de iis qui non redierunt post illas magnas catastrophas, quae in bellis hodiernis contingunt facile remanet

incertitudo. Attamen, bella feliciter non quolibet anno contingunt! Quapropter admittendum est communiter diem obitus cuiuscumque personae fere semper esse cognitum aut investigatione statui posse.

Ceteroquin incertitudo aut ignorantia circa mortem aut diem obitus alicuius prioris coniugis nullam praebet difficultatem, quamdiu coniuges secundi matrimonii, quod ipsi putant esse validam, vitam coniugalem non dissolvant, ut iterum ad alias convolent nuptias.

In casibus, in quibus aliquis post secundas nuptias certo aut dubie convalidatas automatica convalidatione ad fidem convertitur catholicam, institutum convalidationis automaticae potest causare difficultates. quae absque hoc instituto non haberentur. Etenim, si persona quae convertitur sit ligatus vinculo matrimonii certo aut dubie convalidati et simul certo aut dubie *rati* (et consummati), novum, i. e. tertium, matrimonium cum persona catholica permitti nequit. Hoc difficiliorem reddit huismodi personarum conversionem ad fidem catholicam.

Hoc revera est damnum quod annexum est institutioni automaticae convalidationis et propter quod quis posset impugnare eius institutionem. Attamen, ni fallor videtur esse rectae rationi et prudentiae legislativae contrarium impedire convalidationem matrimoniorum propter hanc rationem, scilicet quia invaliditas matrimoniorum aliquando faciliorem reddit conversionem Hoc esset uti lege ad finem, ad quem nullatenus est sua natura ordinata. Leges quae irritant matrimonium debent illud irritare, quia matrimonium quod irritant est propter se praeveniendum, e. g. matrimonium personae catholicae cum persona non catholica; matrimonium inter consanguineos, matrimonium vi extortum, etc. Sed non videtur licitum promovere invaliditatem propter finem omnino extrinsecum et accidentalem, qui est facilius reddere conversionem [10] Modus agendi qui, praecipue in rebus naturalibus magni momenti prout est matrimonium, quaerit obtinere id quod non est finis proprius rei, est periculis plenus et facile provocat gravia damna [11].

Lex humana in re matrimoniali tunc tantummodo est recte facta, si tendat ad bonum matrimonii et non si provocet aliquid

---

[10] Confer quae dicta sunt... in articulo praecedenti, nota 10.

[11] In hac re non pauci sacerdotes loquuntur modo, quo manifestant se admittere utique legem de indissolubilitate matrimonii, sed aegre. Lex est divinutus statuta, ergo non licet eam reiicere aut ei derogare. Loquuntur tamen ac si putent Deum melius feclsse non condendo hanc legem severam; nam impedit conversionem eorum qui non parati sunt hanc legem perfecte servare. Effectus huius status mentis est ut quaerant evadere legem promoventes invaliditatem matrimoniorum multorum, eorum scilicet qui non sunt catholice baptizati.

in damnum matrimonii (invaliditatem) et tunc hoc (hac invaliditate) utatur ad aliquod bonum matrimonio extrinsecum (facilitas conversionum). Hoc ni fallor tantummodo spectat ad ius quod a Deo constituitur, qui infinita sua scientia et sapientia omnia praevidere potest [12].

Convalidatio automatica et impedimenta facilioris dispensationis.

Ad invaliditatem ob impedimenta quae sub n. 6 designantur quod attinet dicendum videtur quod pro istis impedimentis utiliter induceretur convalidatio automatica, secutura post aliquod temporis spatium lege statutum [13]. Hoc nisi, ut iam diximus, haec impedimenta aut prorsus abrogentur aut saltem priventur vi dirimendi matrimonium. Huiusmodi convalidatio automatica simpliciter lege statuta ipso facto restringeretur ad illa matrimonia, quae non sunt invalida *etiam* ob formam canonicam prorsus neglectam a personis, quae ad formam servandam tenentur (c. 1099, § 1) a. v. ad illa matrimonia quae non sunt invalida etiam propter illum defectum formae, pro quo non commendatur convalidatio automatica [14].

Iuris mutatio afferenda.

Ad bonas leges faciendas non sufficit ut agens sit optimus canonista i. e. vir qui ius lege condendum bene cognoscat. Requiritur insuper ut agens emineat arte legisferendi, i. e. componendi illas formulas, quibus clare et indubie aliis communicat quid verbis legis intendit statuere. Nulla datur ratio qua putarem me eminere hac arte; imo me habere etiam mediocriter hanc artem. Quare, quae hic adduntur, non sunt nisi conatus (exemplum) quo res supra expositas et propugnatas breviter in forma legis redactas, aliorum iudicio subiiciuntur. Si mutationes propugnatae essent afferendae, ius matrimoniale Codice contentum sic esset mutandum:

Canones de convalidatione matrimonii (Caput XI a. 1) omnes serventur, sed ad canonem 1133 § 1 addantur verba: « nisi aliud iure expresse caveatur ». Post canonem 1135 addatur: « Matrimonium invalidum contractum ob impedimentum vinculi, inter personas de quibus in canone 1099 § 2, ipso facto convalidatur momento quo impedimentum cessat, dummodo perseveret partium consensus ».

---

[12] Huiusmodi ius divinum in re matrimoniali est privilegium fidei, quo aliqualiter derogatur legi de indissolubilitate matrimonii in favorem conversionis ad fidem.

[13] Haec convalidatio automatica est sic intelligenda ut includat dispensationem ipso iuso iure concessam post temporis spatium lege statutum elapsum.

[14] Prout propugnavimus in p. 133.

Canon 1137 sic immutetur: « Matrimonium nullum ob neglectam prorsus formam canonicam, ut validum fiat, contrahi denuo debet legitima forma. Matrimonium autem celebratum in facie Ecclesiae, sed invalidum ob defectum in ipsa forma, ipso iure convalidatur post tres menses post celebrationem elapsos, nisi partes interim consensum revocaverint aut matrimonium de nullitate accusaverint coram iudice ecclesiastico ».

Deinde inseratur aliquis canon huius tenoris: « Matrimonia nulla ob impedimentum consanguinitatis in linea collaterali quo non tangitur gradus primus; ob impedimentum affinitatis in linea collaterali; ob impedimentum publicae honestatis; criminis absque coniugicidio; cognationis spiritualis ipso iure convalidantur, cum dispensatione ipso iure concessa, post tres menses a celebratione, nisi partes interim consensum revocaverint aut causam nullitatis moverint » [15].

BENDER, L.

---

[15] Impedimentum cognationis legalis hic omittere possumus. Illud abrogare ubi viget in iure civili non videtur conveniens. Forsitan commendandum esset circa hoc impedimentum statuere quod cessat quoties cessat dispensatione obtenta ab auctoritate civili et post eius cessationem matrimonium invalidum ob hoc impedimentum automatice convalidari nisi aliud obstaculum (e. g. neglecta prorsus forma canonica) hoc impediat.

JUS ECCLESIASTICUM

ITALIA

REPUBBLICA ITALIANA

In Nome del Popolo Italiano

La Corte di Appello di Messina

Prima Sezione Civile

composta dei signori:

1°) Dott. Ciminata Vincenzo, Presidente;

2°) » Berlingieri Emilio, Consigliere;

3°) » Aragona Pasquale, »

4°) » Nicotra Giovanbattista, »

5°) » Rizzo Francesco, »

ha emesso la seguente:

SENTENZA

nella causa civile in grado di appello iscritta al n. 460 del reg. gen. cont. 1954, al n. 437 del reg. dep. bollo ed al n. 4370 del reg. dep. spese introitata all'udienza del 21-11-1955.

PROMOSSA DA

Giorgianni Antonia di Salvatore, domiciliata in Messina, villaggio Divieto, contrada Ponte Gallo, ed elettivamente domiciliata in Messina, presso lo studio dell'avv. Pietro Spadaro, via Cesare Battisti, 13, che la rappresenta e difende per procura in calce alla citazione di appello-appellante.

CONTRO

Saccà Paolo di Placido, domiciliato in Messina, villaggio Gesso, rappresentato e difeso dall'avv. Antonino Santoro, per procura del notaio Picciotto del 21-10-1953, N. 7643 appellato ed appellante per incidente.

CONCLUSIONI DELL'APPELLANTE

Piaccia alla Corte Ecc.ma:

1°) Ammettere ed accogliere il presente appello;

2°) Annullare o revocare l'appellata sentenza;

3°) Ritenere e dichiarare ammissibile l'azione proposta dalla istante Giorgiani con il libello introduttivo del giudizio del 2-4-1953;

4°) Ritenere e dichiarare che l'appellato Saccà è responsabile dei danni patrimoniali e non patrimoniali causati alla istante per il suo illecito comportamento e per i suoi fatti e colpe gravissimi;

5°) Condannarlo, pertanto, al risarcimento di essi, a favore della istante, liquidandoli nella somma non inferiore a L. 1.000.000 ed in quell'altra maggiore o minore che riterrà la Corte Ecc.ma nel suo prudente arbitrio;

6°) Emettere, occorrendo, tutte le altre statuizioni, sia di carattere istruttorio che definitivo, non esclusa eventuale ispezione corporale del convento e l'interrogatorio formale di lui anche ed in presenza ed in contraddittorio della istante;

7°) Respingere le contrarie istanze, eccezioni o difese;

8°) Vittoria nelle spese ed onorari, comprese le spese prenotate a debito.

Salvo ogni altro diritto.

CONCLUSIONI DELL'APPELLATO

P. T. M.: 1). Rigettare l'appello proposto da Giorgianni Antonia avverso la sentenza del Tribunale di Messina 15-4/23-7-1954 notificata addì 17-11-1954 con la quale è stata dichiarata inammissibile la domanda proposta da Giorgianni Antonia con atto 2-4-1953;

2°) Confermare la impugnata sentenza, riformandola soltanto parzialmente per quanto riguarda il capo delle spese ponendole per entrambi i gradi a carico dell'appellante.

F A T T O

Con atto del 2-4-1953, Giorgianni Antonia convenne in giudizio avanti al Tribunale di Messina, Saccà Paolo e premesso che, addì 21-11-1942, aveva contratto con costui matrimonio e questo era stato sciolto per effetto della dispensa papale di cui al rescritto n. 2517 dell'11-2-1952 per accertata inconsumazione del matrimonio dovuta ad impotenza del marito; che la illecita condotta di costui il quale, anteriormente alle nozze, era consapevole del suo stato e lo aveva taciuto, le aveva procurato rilevanti danni di ordine patrimoniale consistenti nelle spese inutilmente fatte in occasione del matrimonio ed in quelle sostenute per la procedura di scioglimento nonchè, e sopratutto, di ordine morale per il pregiudizio ed il discredito occorsole, essendo rimasta, ancora in giovane età, priva della gioia di una famiglia; chiese che il Tribunale, previo l'esperimento dei mezzi istruttori necessari, condannasse il convenuto al risarcimento dei superiori danni in di lei favore, liquidandoli nella somma di

un milione o in quell'altra che fosse ritenuta più equa, oltre il pagamento delle spese.

Il convenuto, costituitosi, chiese che la domanda fosse dichiarata inammissibile ed, in ogni caso, fosse rigettata nel merito, contestando il preteso suo stato di impotenza.

Con sentenza 15-4/23-7-1954 il Tribunale dichiarò la inammissibilità della domanda di risarcimento dei danni dipendenti dallo scioglimento del matrimonio rato e non consumato e compensò le spese.

Avverso tale sentenza, produsse ritualmente appello la Giorgianni con atto del 14 dicembre censurando i concetti esposti dal Tribunale e chiedendo l'accoglimento della domanda. Il Saccà resistette all'appello e propose appello incidentale in ordine alle spese, chiedendo che fossero poste a carico totale dell'attrice.

Rinviate le parti al Collegio, all'udienza di discussione i procuratori hanno concluso come sopra.

Spedita la causa a sentenza, la Corte osserva.

IN DIRITTO

Considerò il Tribunale che il provvedimento di dispensa per matrimonio rato e non consumato prescinde da ogni accertamento di colpa a carico di uno dei coniugi o di entrambi, essendo fondata sull'esistenza di una giusta causa, rimessa esclusivamente alla valutazione discrezionale del sommo Pontefice onde non era dato al giudice di indagare sulle cause che avevano determinato la dispensa perchè, se ciò avesse fatto, sia pure al limitato fine di stabilire la responsabilità per danni, avrebbe invaso la competenza della autorità ecclesiastica; d'altra parte, soggiunse il Tribunale, nel rescritto pontificio mancava alcuna individuazione di colpa a carico del marito, tale da legittimare un'azione per danni ed, in ogni caso, questa non poteva riposare sull'invocato art. 139 C. C. il quale suppone la nullità del matrimonio, ipotesi ben diversa dallo scioglimento e neanche sull'art. 2043 C. C. posto che, tra la inconsumazione del matrimonio e lo scioglimento del vincolo si era frapposto l'esame del reciproco comportamento dei coniugi conclusosi con la affermazione di una giusta causa della dispensa.

Contro tali concetti oppone l'appellante che il provvedimento di dispensa, adottato dopo ampia istruttoria da parte della S. Congr. dei Sacramenti sulla giusta causa allegata, faceva espressa menzione della impotenza del Saccà, tanto vero che a questo veniva vietato di passare a nuove nozze senza l'autorizzazione di detta Congregazione, onde il Tribunale non poteva astenersi dal trarre da tale accertamento le debite conseguenze circa la responsabilità per danni

sotto il profilo sia dell'art. 139 C. C. che dell'art. 2043 stesso codice, salvo ad integrare la prova dell'impotenza con i mezzi istruttori all'uopo dedotti.

La decisione del Tribunale appare, però, corretta e merita di essere confermata.

La responsabilità per danni, supponeva, infatti, la colpa del convenuto e questa non poteva essere fondata sul provvedimento di dispensa Pontificia.

Al riguardo, esattamente il Tribunale si riportò ai concetti canonistici circa la natura della dispensa, secondo i quali, il procedimento presso la Sacra Congregazione dei Sacramenti non ha carattere contenzioso ma amministrativo, dopo il quale il rescritto del Pontefice, che sul parere della Congregazione, accorda la dispensa, è dato in forma graziosa, nell'esercizio, cioè, di una potestà non giurisdizionale ma straordinaria, per autorità e nel nome stesso di Cristo (auctoritate et nomine ipsius Christi, vero et stricto sensu divina) e con essa egli provvede, quando a suo prudente ed insindacabile giudizio sussista una giusta causa, ad eliminare delle situazioni che rendono grave ed insostenibile la protrazione del vincolo matrimoniale.

E ne dedusse che non era lecito trarre dalla dispensa alcun giudizio di colpa a carico del marito, atteso il carattere del provvedimento, volto non alla definizione di un diritto controverso ma al conseguimento di una grazia per cause diverse che non implicano necessariamente la colpa o la responsabilità di alcuno. A torto la Giorgianni persiste nell'affermare in questa sede, facendone l'argomento centrale del gravame, che nel documento Pontificio si contenga il riconoscimento della impotenza del Saccà, come di desumerebbe dal divieto a lui fatto, in seno allo stesso rescritto, di contrarre nuove nozze senza aver prima consultato la Congregazione dei Sacramenti. Basta rilevare quanto si premette nel rescritto e cioè che, avendo la Giorgianni promosso azione di nullità contro il coniuge per l'impotenza di lui, il Tribunale Ecclesiastico, nel corso del processo, aveva constatato « non plene probares de matrimoni nullitate, sed potius nondum consummati matrimonii emerserit probatio » « sicchè » « instante muliere », aveva opinato di rimettere gli atti alla Congregazione « progratia dispensationis super matrimonio rato et non consummato in casu ». Ciò, conformemente alla prassi ecclesiastica per cui, nel caso di matrimonio rato e non consumato, ove deducasi la impotenza, debbasi adire il Tribunale Ecclesiastico per la dichiarazione di nullità e solo quando sia escluso o non risulta provato che la impotenza sia anteriore al matrimonio o non sia suscettibile di guarigione in avve-

nire, si dà corso alla domanda di dispensa che richiede soltanto « la probatio suspicio impotentiae cum periculo incontinentiae ».

Ipotesi, questa, verificatesi verosimilmente nella specie, il che spiegherebbe il divieto fatto al Saccà di contrarre nuove nozze senza il consenso della stessa Congregazione.

Ma, ammesso pure che la giusta causa della dispensa fosse consistita nella constatata impotenza coenudi del marito, non perciò questo era da ritenere in colpa, occorrendo a tal fine l'accertamento non soltanto che lo stato di inavalidità sessuale fosse anteriore al matrimonio, ma che il marito lo avesse celato alla Giorgianni.

Indagine che non andava fatta in sede di dispensa pontificia, esulando da questa ogni giudizio di colpa, essendo il provvedimento accordato, come si è già ricordato, per mere ragioni di opportunità.

Nè può essere fatta in questa sede, seppure al limitato fine della responsabilità per danni, involgendo essa la rivalutazione dei motivi, del provvedimento Pontificio, di per sè insindacabile e la affermazione di una causa di nullità (impotenza assoluta) già esclusa dal competente Tribunale Ecclesiastico.

A queste considerazioni, altre se ne possono aggiungere in ordine alle specifiche ragioni di danno lamentate dall'attrice.

Circa le spese del matrimonio, la Giorgianni nemmeno avrebbe avuto titolo per richiederne il rimborso, essendo stato il matrimonio sciolto e non annullato. La dottrina canonica distingue, infatti, il matrimonio nullo, che si considera mera apparenza, da quello rato e non consumato che è vero e proprio sacramento benchè non ancora perfetto, in quanto solo con la « mutua praestatio corporis » i coniugi « fiunt una caro ».

Questo, perciò, spiega i suoi effetti finchè non sia intervenuta la dispensa pontificia la quale opera ex nunc (rescriptum effectum habet a temporis momento quo in die audientiae summus pontifex despensationes concessit n. 103 regulae servandae del 7-5-1923) a differenza dell'annullamento che ha effetto ex tunc.

Tali principi debbono intendersi ricevuti dal nostro ordinamento giuridico atteso che questo, pur riconoscendo, in virtù degli accordi lateranensi e della legge matrimoniale del 27-5-1929 n. 847, lo scioglimento del matrimonio per dispensa pontificia, non ha dettato alcuna regola circa gli effetti civili di esso, rimettendosi, evidentemente, alla disciplina contenuta nelle norme canoniche. In tal senso, del resto, si pronunciò il S. C. a sez. un. con sentenza del 13-4-1949 n. 886 che, ripudiando quella corrente giurisprudenziale la quale equiparava, quanto agli effetti, la dispensa super rato alla dichiarazione di nullità del matrimonio, pose fine ai contrasti lungamente agitatisi in merito.

Posto, quindi, che alla data della dispensa, resa esecutiva dalla Corte d'Appello, risalivano gli effetti dello scioglimento del matrimonio, questo, anteriormente a tale data, era da ritenersi valido e produttivo dei suoi effetti giuridici e canonici sicchè la Giorgianni non poteva pretendere il rimborso di quelle spese che trovavano la loro giustificazione nella pregressa esistenza del vincolo coniugale.

Quanto alle spese per ottenere la dispensa, l'appellante difettava pure del titolo a richiederle.

Se, infatti, il preteso comportamento colposo del marito non poteva avere influito sul provvedimento pontificio, che trovava la sua ragione non in una colpa, ma nella inconsumazione del matrimonio ed in una giusta causa, giammai il costo della relativa procedura poteva ricadere su di lui.

Ed, infine, quanto ai danni non patrimoniali che, com'è noto, sono dovuti quando il fatto generatore del danno costituisca, ad un tempo, illecito civile e penale, l'attrice non era legittimata a chiederli a mente dell'art. 139 C. C. che, in caso di annullamento del matrimonio, prevede una sanzione penale contro il coniuge il quale abbia taciuto all'altro la causa di nullità e riconosce a favore di costui il diritto ad una indennità ancorchè non sia data la prova specifica del danno sofferto. E ciò per la tassativa ragione che la dispensa pro rato non può essere equiparata alla dichiarazione di nullità per il sostanziale divario dei due istituti: il primo ha luogo per una causa successiva alla celebrazione del matrimonio ed è concesso in sede amministrativa dal Pontefice quale Vicario di Cristo; la seconda si riferisce a cause preesistenti o coeve alla celebrazione del matrimonio e definisce in sede contenziosa, un diritto ed accerta uno status: il primo ha effetti ex nunc ed il secondo ex tunc.

Nè è da invocare l'applicazione analogica, perchè a prescindere che la eterogeneità dei due istituti esclude ogni rapporto di affinità o equivalenza delle situazioni da essi rispettivamente contemplate, sussiste l'insormontabile ostacolo dell'art. 14 delle preleggi che vieta la interpretazione analogica in materia penale.

Circa l'appello incidentale sulle spese, il Tribunale a ragione le dichiarò compensate, data la natura della causa e le questioni contraverse sollevate dalle parti, onde il gravame va rigettato.

Le spese di questa fase del giudizio debbono gravare sull'attrice, ma per ragioni di equità, vanno compensate per un terzo.

P. Q. M.

La Corte, uditi i procuratori delle parti, pronunciando sull'appello proposto da Giorgianni Antonia con atto del 14-12-1954 e su quello incidentale proposto da Sassà Paolo con comparsa del 28-1-1955 contro la sentenza del Tribunale di Messina 15-4/27-3-1954

conferma la sentenza e condanna la Giorgianni ai due terzi delle spese di questo grado del giudizio, liquidati in L. 52.000 in esse comprese L. 40.000 per compenso di difesa e L. 6.300 per competenze di procuratore, dichiarando compensato l'altro terzo.

Così decisa in Messina nella Camera di Consiglio del 28 novembre 1955.

f. Vi: Ciminata Vincenzo — Pasquale Aragona — Emilio Berlingieri — Giambattista Nicotra, estensore — Francesco Rizzo.

Il Cancelliere f.to Metro

Depositata in Cancelleria ai sensi dell'art. 133 C. D. C. il 16-1-1956.

Il Cancelliere f.to Metro

Registrato a Messina addì 25-1-1956 N. 3356 vol. 221 F. 29 Atti Giudiziari Esatte lire 3160.

Il Direttore f.to D. Virgillo

ANNOTAZIONI

La Corte d'Appello di Messina è stata chiamata a risolvere il quesito se in seguito alla concessione di dispensa pontificia per inconsumazione di matrimonio la parte che non ha determinato l'inconsumazione stessa possa pretendere dall'altra, a carico della quale il provvedimento di dispensa ha posto il « veto » di passare ad altre nozze « inconsulta Sacta Sede », il risarcimento dei danni derivanti dallo scioglimento del vincolo.

La questione è certamente delicata per quanto sembri che la sentenza annotata sia conforme a diritto. E' noto che il Pontefice in forza del potere vicario può concedere la dispensa « sub rato et *non consummato »; dispensa, si noti, che si atteggia alla natura giuridica di un provvedimento di grazia, onde l'oratore non ha « diritto » di ottenerla.*

E per quanto, specie in questi ultimissimi anni, il Sommo Pontefice nella sua paterna benevolenza valuti con larghezza la « iusta causa » che è base della richiesta, ciò non di meno è certo che nella concessione Egli tiene presente anche e sopratutto il comportamento morale di una parte verso l'altra, tanto che se tale comportamento si sia concretato in azioni dolose la dispensa stessa può essere negata per indegnità del richiedente o, come più spesso avviene, può essere subordinata alla corresponsione di una somma che la parte colpevole deve corrispondere all'altra, somma che la stessa autorità ecclesiastica fissa nel suo importo.

Non pare quindi esatto quanto è affermato nella sentenza e cioè

che la concessione della dispensa, in quanto fondata su una « iusta causa », esclude la possibilità per l'autorità ecclesiastica d'indagare sul comportamento reciproco dei due coniugi.

Ma ciò tuttavia non derivano le conseguenze indicate dall'appellante e in « toto » rigettate dalla Corte di Messina.

Una volta che il provvedimento di dispensa è stato concesso non è dato pretendere in sede civile alcun risarcimento di danni e ciò in quanto questi in definitiva non sono la conseguenza diretta dell'eventuale comportamento illecito pre e post matrimoniale del coniuge convenuto in giudizio, sebbene sono causati esclusivamente dal provvedimento di dispensa in se considerato.

In altri termini il nesso di causalità tra presunto fatto illecito e danno è spezzato dall'intervento dell'autorità ecclesiastica che, per motivi naturalmente ben diversi da quelli dell'illecito comportamento di una parte verso l'altra, e in definitiva attinenti al « bonum animarum », ha ritenuto concedere la grazia con il rescritto Pontificio che è per sua natura « costitutivo » con effetti ex nunc.

Nè a diversa soluzione può portare il particolare che nel provvedimento di dispensa siasi disposto il « vetitum ed alias nuptias pro impotentia viri ».

E' da rilevare in proposito che si stenta a credere che nel provvedimento di dispensa Pontificia siasi affermata come certamente esistente l'impotenza dell'uomo. L'impotenza costituisce una delle ipotesi di nullità del vincolo ed in presenza di un caso probabile e fondato di nullità di matrimonio, il Pontefice non concede mai la dispensa, che presuppone la validità del vincolo, ma provvede a trasmettere gli atti al competente Tribunale, affinchè con rito giudiziario si pronunci sulla nullità del matrimonio. E' da ritenere, di conseguenza che il vetitum sia stato apposto nella dispensa soltanto nel dubbio che l'uomo non sia sessualmente capace.

Ed allora, a parte le considerazioni sopra esposte, è chiaro oltre tutto che non si può ritenere fondata una domanda di risarcimento di danno che è incerto nel suo stesso elemento generatore. Nè, come ha esattamente rilevato la sentenza, è dato rivalutare in sede civile quelle questioni che sono alla base di un provvedimento di esclusiva competenza dell'autorità ecclesiastica. Questione certamente diversa ed ancor più importante della presente, è quella di stabilire se a risarcimento dei danni sia tenuta la parte che conoscendo le cause di invalidità del vincolo abbia, ciondimento, contratto le nozze poi dichiarate insistenti dai competenti tribunali ecclesiastici. Ci riserbiamo di ritornare sull'argomento.

G. Lenti

RECENSIONES

HISTOIRE DU DROIT ET DES INSTITUTIONS DE L'EGLISE EN OCCIDENT, *publiée sous la direction de Gabriel Le Bras. Paris, Sirey*, 1955. Tome I. *Prolégomènes*, in-8°, X-271 p.

Dans un volume intitulé trop modestement *Prolégomènes*, — car il contient tout un traité de l'art d'écrire et d'enseigner l'histoire du Droit canonique, — M. Le Bras commence la publication d'une collection qui comportera quatorze volumes, consacrés à l'histoire du Droit et des Institutions de l'Eglise en Occident.

Après les *Prolégomènes* viendront en effet quatre volumes consacrés à l'Ancien Droit. Le premier embrassera l'antiquité, des origines à l'avènement de Gélase (492). — Le second sera limité par l'établissement des monarchies barbares et la mort de Charles Martel (741). — Le troisième aura pour termes la Réforme carolingienne et l'effondrement de l'Empire et de la Papauté (891). — Le quatrième, le morcellement féodal et la Réforme grégorienne jusqu'au Décret de Gratien (1140).

L'âge classique (1140-1348) sera étudié aussi en quatre volumes, où seront examinés tour à tour, dans chacun, le milieu et les sources, l'organisation ecclésiastique, le régime de la Chrétienté, les relations surnaturelles.

Quatre volumes seront également consacrés aux temps modernes qui auront respectivement pour objet: les troubles et la pré-Réforme, du schisme d'Occident à l'ouverture du concile de Trente; — l'application de la Réforme tridentine dans les anciennes monarchies; — le déclin et la ruine du XVIII[e] siècle; — les transformations contemporaines. Un quatorzième volume contiendra les conclusions et les tables.

Ce grand et beau travail sera le fruit d'une collaboration. Il doit être mené à bien, écrit M. Le Bras, par une équipe homogène. « Des universitaires instruits dans les trois salles où j'enseigne l'histoire du droit canon se partageront la besogne et se contrôleront mutuellement ». Suivent les noms de quelques uns des collaborateurs: M. M. Dauvillier, Gaudemet, Timbal, Imbert, Lemarignier, Metz et Ourliac, puis l'annonce que les quatre premiers volumes de la collection auront paru en 1958.

On peut découvrir une légère ironie du sort, dans le destin qui fait entreprendre l'histoire des institutions de l'Eglise à des fonctionnaires d'un Etat si résolument laïque. C'est une ironie, non un scandale, car le « scandale est qu'on n'ait jamais écrit cette histoire avec ampleur jusqu'au milieu du XX[e] siècle ». L'absence de préoccupations historiques suffit à expliquer, dans une large mesure, la pauvreté de l'enseignement du droit canonique, dont les règles étaient développées hors de tout contact avec la vie, dans le présent et plus encore dans le passé, d'après les seuls artifices d'une dialectique souvent suspecte. L'oeuvre entreprise par M. Le Bras va permettre de renouveler l'enseignement et on peut dire toute l'étude du droit canonique. Il faut

souhaiter que le grand nombre d'ouvriers hâte la publication de l'oeuvre complète.

Seuls, pour l'instant, les *Prolégomènes* sont sous les yeux du public, et c'est incontestablement le travail d'un maître. Il montre que son auteur domine aussi bien le domaine de l'histoire et des sciences auxiliaires de l'histoire, que celui du droit canonique et de la sociologie. Voici par exemple sa conception de l'histoire : « Comme nous pensons que l'histoire du droit canonique inclut tout ce qui concerne la genèse, la détermination et la vie des règles et des institutions ecclésiastiques, nous ne séparerons point de la pure technique les faits annonciateurs et les détails de l'application. Oserions-nous traiter la loi comme un caprice de l'autorité, quand elle est d'ordinaire une exigence de l'histoire? Ferions-nous son exégèse comme une autopsie, oubliant que l'opinion des docteurs, les constructions du législateur sont de simples jeux de l'esprit si la pratique n'en a tenu aucun compte ». En d'autres termes l'histoire du droit ne comporte pas seulement l'étude des lois, de leur genèse et de leur sens, mais l'examen de leur application et de leurs résultats. Elle doit révéler ce que les hommes ont fait, après avoir montré ce qu'ils devaient faire.

Ecrite avec de telles préoccupations l'histoire du droit canonique devient en même temps une histoire de l'Eglise et une histoire de la civilisation. « La mission de l'Eglise étant le salut des hommes, le droit canon ne peut avoir sa fin ultime que dans l'Au-Delà. Il s'achève comme il prend racine, dans le surnaturel. Ordonner les institutions qui assurent les rapports entre Terre et Ciel, déterminer préceptes et interdits à l'usage de l'*homo viator:* telle est sa fonction propre en vue de l'éternel. Comme le bonheur temporel ne se sépare point radicalement du spirituel, le droit canon y contribue par voie de conséquence : exactement observée, la justice et la bienfaisance qu'il cherche à promouvoir assureraient à tous la paix et la sécurité en ce monde. Ces bienfaits, l'Eglise en a même le souci direct et constant, encore qu'elle en fasse la mission propre de la société civile ». p. 24.

Comment analyser avec plus de finesse et d'exactitude que dans les lignes suivantes, l'énorme littérature canonique du Moyenâge. « Curiosité fraîche et enthousiaste des premières gloses, apaisement des *Distinctions*, inquiétude des *Questions*, sérénité triomphante des *Sommes;* l'esprit s'élève par alternance d'angoisses et de joies, jusqu'au sommet de la science où l'on conduit les arts du *trivium*. La certitude même le fatigue et elle s'affadit dans les *Commentaires*, elle se morcelle dans les *Tractatus*, elle s'affaiblit dans de nouvelles *Questions* sur les plus fermes solutions, dans les *Conseils* et les *Disputes* jusqu'au jour où des sources et des méthodes imprévues font naître un nouvel humanisme ».

On relèvera pour finir l'extraordinaire densité des *Prolégomènes*. On y trouve les éléments d'une bibliographie aussi vaste que récente, et surtout la multitude des idées qui fleurissent dans l'esprit toujours en activité, de l'auteur.

On avait cru pouvoir regretter que l'historien ait paru délaisser l'histoire du droit pour la sociologie. Mais voici que ses postulats sociologiques pénètrent et animent sa conception de l'histoire. Les *Prolégomènes* font apparaître une réduction à l'unité des vastes connaissances de leur auteur, qu'il met toutes au service de l'histoire du droit canonique, demeurée le grand labeur de sa vie.

R. Naz

Walter J. Conway, *The Time and Place of Baptism*, The Catholic University of America Press, Washington, D. C., pp. X-155.

Valoris tum pastoralis tum academici est haec dissertatio, ad lauream in Jure Canonico scripta. De requisitis agit ad baptismi licitam administrationem quoad tempus et locum. Indagantur hac in re legislatio et praxis ecclesiae a temporibus apostolicis usque ad hodiernum diem. Conspectus historicus legislationis ante Codicem materiam resolvit tribus in capitibus: de tempore baptismi usque ad Concilium Tridentinum; de loco baptismi usque ad Concilium Tridentinum; et de tempore et loco baptismi a Conc. Trid. usque ad Codicem. Corpus dissertationis jus vigens exarat. In ordine tractantur elementum temporis, tempus et locus in casu necessitatis, baptismus sollemnis in ecclesia et extra ecclesiam, varia denique de caeremoniarium suppletione, de baptismi adnotatione, et de emolumentis stolae.

Bene exponit auctor mentem ecclesiae antiquae in respectu temporis baptismi conferendi prout in scriptis papalibus et in decretis conciliorum provincialium expressam. Optanda est autem plenior explicatio illius mirabilis discrepantiae inter disciplinam Conc. Tridentino anteriorem et legislationem hodiernam. Juxta decretum quidem Synodi Antissiodorensis (c. 580) (ut exemplum citemus locutionis severioris), qui contumaciter praesentaverint proles suos ut baptizarentur extra tempus paschale indignos declarati sunt absolutionis. At lex hodierna: « Infantes quamprimum baptizentur... » (can. 770); « Etiam sollemnis baptismus qualibet die administrari potest... » (can. 772).

Nihil expresse cautum est in Codice de infantibus catholicorum qui neque in apostasiam neque in heresim neque in schisma prolapsi sunt, sed qui, modo negativo, obligationes religiosas simpliciter non observant, vel qui matrimonium invalidum iniverunt et a receptione sacramentorum exclusi sunt. Nonnulli parochi in tali casu baptismum differunt donec parentes ad vitam vere catholicam revertant. Clare ostendit auctor tale modum agendi contrariam esse legi ecclesiae mentique. Melius aget ille parochus qui baptizat omnem infantem ei sincere praesentatum baptismi causa a parentibus sic indignis, secluso periculo superstitionis, nisi parochus moraliter certus sit parentes ne essentialia quidem pro prolis educatione christiana procuraturos esse. Quidquid sit

hac de re, mens ecclesiae certe est ut parochus rationes exquirat pro baptismum conferendo potius quam baptismum denegando.

Codex normam mere relativam statuit ad licitam dilationem baptismi infantis determinandam. « Quamprimum » baptizati sunt. Ordinarii est autem statutis diocesanis determinare numerum dierum intra quos infans debet baptizari. Cum medium ad normam interpretandam sit praxi inspicere, operi profuisset si auctor conspectum fecisset legislationis aliquarum saltem diocesium Statuum Foederatorum hac in re.

RICHARD A ROSEMEYER

MAX GEORGE DE WITT, *The Cessation of Delegated Power*, The Catholic University of America Press, Washington, D. C., 1954, pp. VI - 154.

In hac dissertatione ad Lauream in Jure Canonico confecta, Auctor scopum operis ita clare describit: examinare modos et investigare media quibus potestas delegata cessat. Duabus partibus constat opus quarum prima de ipso conceptu delegationis, altera de ejus cessatione agit. In parte prima duo capita cum novem articulis habentur. Historia notionum variarum quae maxime important in materia dissertationis per totam dissertationem bene apponatur.

Caput I merito recolit conceptus preliminares sicuti notiones de potestate apud Romanos, de potestate regiminis apud Canonistas antiquos et de ipso conceptu jurisdictionis, ejusque origine. Ex ipsa natura potestatis publicae circa regimen aliorum sequitur notio delegationis qua talis; ideoque in capite II definitionem divisionesque potestatis delegatae describuntur.

In hac materia sat difficili de delegatione ejusque cessatione auctores traditionaliter utuntur divisione de cessatione ratione: delegationis, delegantis, et delegati. Auctori magis placet sequi divisionem in Can. 207 C. J. C. datam; attamen revera coordinat et adoptat materiam Can. 207 ad distinctionem traditionalem. In hac collectione et explicatione rationum pro cessatione delegationis novitas cum respectu scientiae Juris Canonici habetur. Quaestiones disputatas cum justitia et prudentia auctor bene exponit.

Illa subsidia indispensabilia pro dissertatione recte conficienda, e g., bibliographia ampla, indices materiae, rerum personarumque, brevis et clara recapitulatio argumentorum, summarium conclusionum omnia adsunt ideoque thesis bene ordinatur. Praeterea materia stylo accurato scribitur ita ut lector comprehendere possit tum problema examinandum tum solutionem propositam. His rationibus opus nobis videtur valde commendabile.

J. S. QUINN

DOCUMENTA
ET
CHRONICA

DOCUMENTA

ALLOCUTIONES

I

Cultoribus cinematographicae artis, ob Conventum internationalem Romae coadunatis. *

Il film ideale, efficace strumento di elevazione, di educazione e di miglioramento

Nel dare, una seconda volta, con paterna effusione il Nostro benvenuto a voi, Signori, dediti all'attività cinematografica, desideriamo di confermare non solo la stima per le vostre persone e la vostra professione, ma altresì la vigile sollecitudine della Chiesa verso un così potente mezzo di diffusione del pensiero e del costume, qual è il cinematografo, con l'intento di contribuire ad elevarlo alla dignità di strumento della gloria di Dio e dell'umano perfezionamento.

Nel ritornare pertanto su tale materia in questo nuovo incontro coi rappresentanti del « mondo cinematografico », Ci proponiamo d'integrare le considerazioni già esposte, mossi dalla persuasione della sua importanza, i cui motivi già ampiamente mostrammo. Di fronte ai gravi problemi che angustiano la presente età, e che certamente attraggono le Nostre più premurose cure, questo del cinema potrebbe ad alcuni apparire un argomento secondario, tale cioè da non meritare la particolare sollecitudine che gli dedichiamo. Certamente il cinema, essendo per sua natura arte e svago, sembra che dovrebbe rimanere contenuto quasi ai margini della vita, retto, beninteso, dalle comuni leggi che regolano le ordinarie attività umane, ma poichè, di fatto, è divenuto per la presente generazione un problema spirituale e morale d'immensa portata, non può essere trascurato da coloro che hanno a cuore la sorte della parte migliore dell'uomo e del suo avvenire. Soprattutto poi non può venir negletto dalla Chiesa e dai suoi Pastori, alla cui vigilanza non deve sottrarsi alcuna questione morale, specialmente se si ripercuote con conseguenze incalcolabili su innumerevoli anime; ma altresì da tutti gli onesti e pensosi del bene comune, i quali sono persuasi a ragione che ogni problema umano, grande o piccolo, affonda le radici nello spirito più o meno offuscato e che nello spirito, una volta illuminato, va debitamente risolto.

Tornerà forse a disdoro della nostra età che molti, massime se debolmente formati nell'animo, si lasciano indurre a dare una determi-

---

* Habita die 28 Octobris mensis a. 1955.

nata condotta alla loro vita privata e pubblica dalle finzioni artistiche e dalle vane ombre di uno schermo: tuttavia questo fatto non cessa di essere importante e degno di considerazione con una serietà proporzionata agli effetti. In un domani di decadimento spirituale e civile, del quale sarebbe corresponsabile la non disciplinata libertà dei filmi, quale rimprovero ne verrebbe alla saggezza degli uomini d'oggi, come a coloro che non seppero dirigere uno strumento così adatto ad educare ed elevare gli animi, ed invece lasciarono che si tramutasse in veicolo di male!

Questa fiducia, che Noi nutriamo per il cinematografo, come efficace e positivo strumento di elevazione, di educazione e di miglioramento, Ci muove ad esortare i suoi artefici e produttori, affinchè compiano ogni sforzo per affrancarlo non solo dalla decadenza artistica, ma soprattutto dalla complicità della depravazione, e a prospettare invece loro le limpide regioni del film ideale.

Di questo già esponemmo i caratteri propri, ma solo nel primo dei tre aspetti che esso offre all'esame, e, cioè in relazione al soggetto, vale a dire all'uomo al quale il film ideale è presentato.

Ora passiamo a spiegare il secondo punto, cioè:

2.* — Il film ideale, considerato in relazione all'oggetto, ossia al suo contenuto.

Il film considerato in relazione all'oggetto, ossia al suo contenuto

Affinchè, nel tratteggiare il film ideale quanto al contenuto, non si abbia a sconfinare in esigenze improprie, ma si colgano, invece, gli elementi essenziali, occorre tener presente la riflessione già esposta sul nucleo assoluto racchiuso nella relatività dell'ideale, cioè l'essere proprio del film, la sua specifica bontà, il proprio suo pregio. Torna perciò opportuno rammentare il concetto dell'ideale: ciò cui nulla manca di quel che deve avere, e che, anzi, lo possiede in grado perfetto. Poichè il film riguarda l'uomo, sarà ideale quanto al contenuto quello che si adegua, in forma perfetta ed armonica, alle primordiali ed essenziali esigenze dell'uomo stesso. Esse sono fondamentalmente tre: la verità, la bontà, la bellezza, quasi diffrazioni, attraverso il prisma della conoscenza, dell'illimitato regno dell'essere, che si estende al di fuori dell'uomo, nel quale esse attuano una sempre più vasta partecipazione all'essere medesimo. E' vero che, nei singoli casi, colui che si adopera, mediante l'arte o la coltura, di porre l'uomo a parte di quel regno, si accorge in fine di aver sodisfatto ben poco la sua insaziabile sete; tuttavia gli resta il merito di aver saputo distogliere a suo vantaggio un qualche rivolo della originale pienezza del vero, del buono, del bello, nella misura del possibile e scevro da contaminazioni: ha conciliato, in altre parole, la relatività dell'ideale col suo concetto assoluto. Or-

---

* V. 1° Il film ideale in relazione al soggetto, pag. 507 ss.

bene, può il film essere un adatto veicolo di questa triade nell'animo dello spettatore? può esserne tramite eccellente, e, nei limiti dei suoi propri metodi, perfetto? La risposta deve essere affermativa, benchè non sempre si verifichi, neppure nel caso di un film degno d'essere classificato buono, ma che, per difetto di qualcuno degli elementi o della armonia tra di essi, resta al di fuori delle regioni ideali.

E' chiaro che il contenuto, ossia la scelta dell'argomento, tale da rispecchiare il più fedelmente possibile la realtà buona e bella, è d'importanza fondamentale nella creazione del film ideale; ma è parimenti riconosciuto dagli specialisti che non ogni scelta è possibile, poichè non di rado si frappongono ostacoli di natura del tutto pratica, che arrestano gli artefici sulla soglia dell'ideale, come, per esempio, l'intrinseca impossibilità di rappresentare visibilmente alcune verità, bontà e bellezze. Il film non può presumere, nè deve arrischiarsi ad affrontare argomenti che sfuggono al dominio dell'obiettivo, che non possono tradursi in immagini, ribelli come sono ad ogni interpretazione scenica, per motivi sia tecnici che artistici, o per altri riguardi, quali possono essere ragioni di tatto sociale e naturale, di rispetto e di pietà, o anche di prudenza e di sicurezza per le vite umane. Nonostante, però, queste limitazioni, talune intrinseche ed altre pratiche, il campo degli argomenti rimane ampio e ricco, vantaggioso e attraente, qualunque possa essere l'elemento di quella triade che predomini nel singolo film.

Film d'insegnamento

Discorrendone in particolare, citeremo in primo luogo il film che si propone l'insegnamento, la cui principale attrazione è costituita dalla verità; in quanto accresce le cognizioni dello spettatore. Vi è, senza dubbio, in questo genere, un ideale possibile a conseguirsi e le cui norme possono essere compendiate così: ciò che esso offre in cognizioni, in illustrazione, in approfondimento, deve essere esatto, chiaramente intelligibile, condotto con perfetto metodo didattico e con elevate forme artistiche.

Filmi di puro insegnamento sono relativamente rari; il più delle volte, forse per riguardo alla diversa preparazione del pubblico, anzichè approfondire l'argomento, lo sfiorano, restringendosi a dare le idee sostanziali.

Eppure, se si tien conto della sete di coltura che il pubblico dimostra di avere, e del cui difetto spesso si rammarica, questa specie di film, purchè attuato con ideale perfezione, sarebbe da per tutto bene accolto, mentre, debitamente sviluppato ed esteso, tornerebbe a vantaggio del civile progresso.

La conferma è data dalla non rara produzione e dal felice successo di filmi basati sulle scienze naturali, alcuni dei quali meritano il titolo di filmi ideali.

La natura, infatti, quale si offre allo sguardo dell'attento osservatore, palesa ricchezze inesauribili del buono e del bello, rispecchianti

con trasparente sincerità, la infinita sovrabbondanza della perfezione e della bellezza del suo Creatore.

Il film può mietere a piene mani nel suo triplice regno, e percorrere, mediante i mezzi tecnici di cui dispone, le armoniose vie della creazione, aperte dalle scienze fisiche e biologiche, sia nelle immensità dei cieli, che negli intimi recessi del microcosmo.

Non si assiste senza fremiti di meraviglia a filmi, i quali trasportano in mondi sconosciuti e talora insospettati, che nessun altro mezzo, più del cinema, saprebbe rappresentare così al vivo. Talora incanta e soggioga la maestà dei colossi montani, tal altra l'irresistibile furore delle tempeste nell'oceano, la solitudine dei ghiacci polari, la immensità delle foreste vergini, la tristezza delle sabbie desertiche, la vaghezza dei fiori, la trasparenza delle acque, l'irruenza delle cascate, la eleganza delle aurore boreali: visioni tutte, che, riprodotte con fedeltà e illustrate da sobri commenti di parola e di musica, s'imprimono nell'animo come le immagini di un viaggio. Maggior stupore e ricchezza di cognizioni offre lo svolgersi della vita nei filmi — anche questi non infrequenti, — che svelano i segreti del regno animale, e sono ottenuti da esperti autori e produttori dopo estenuanti giorni e mesi di apostamenti e di osservazioni, trascorsi in condizioni disagiate nelle foreste e nei deserti inospitali, sui fiumi e nelle profondità marine. Quale testimonanza della ricchezza e della molteplicità della natura si trae da tali filmi, non meno di altri atti a calmare, ricreare, rinfrancare lo spirito!

Con pari diletto ed istruzione, altri filmi possono scrutare l'uomo stesso, in cui la struttura organica, il comportamento funzionale, i processi terapeutici e chirurgici per ricondurlo a sanità, presentano oggetti di alto interesse.

Se poi si passa alle opere dell'uomo, neppure mancano gli argomenti adatti ad essere elaborati artisticamente e a diffondere su larga scala la coltura. Si dicono appunto filmi di coltura quelli che descrivono le diverse stirpi, i costumi, il folklore, le civiltà, e più in particolare i modi di lavoro, i sistemi agricoli, le vie di traffico per terra, mare e cielo, i mezzi di comunicazione, i tipi di abitazione e di residenza nelle differenti età, colti dall'obiettivo nei molteplici stadi del loro sviluppo, che prende le mosse dalla primitiva capanna di fogliame, per giungere alle nobili dimore, ai monumenti architettonici, agli arditi grattacieli delle città moderne.

Bastano questi accenni per dimostrare che il film istruttivo, purchè trattato con giusta misura di dati scientifici, presentato sotto luci nuove, e ravvivato da un sincero soffio d'arte, sufficiente per allontanare l'idea d'un insegnamento rigorosamente scolatsico, può, per quel che riguarda il contenuto, offrire con facilità allo spettatore tutto ciò che egli si attende in questo genere da un film ideale.

Film di azione

Ben più difficile invece si presenta l'impresa nel film di azione, quello, cioè, che intende rappresentare ed interpretare la vita e la condotta degli uomini, le loro passioni, aspirazioni e lotte.

In questa sorte di argomenti il film ideale non è cosa di tutti i giorni; eppure tali filmi sono, rispetto al numero, di gran lunga i più comuni. Mentre ciò dimostra che un simile genere è maggiormente richiesto ed apprezzato dal pubblico, prova nello stesso tempo le serie difficoltà che la sua attuazione offre al film ideale.

Già esponemmo, parlando dell'importanza della cinematografia, e studiando la cosa da parte dello spettatore, in che consista l'attrattiva del film di azione, quali influssi esso esercita nell'animo e a quali reazioni psicologiche esso dia luogo. Le medesime riflessioni ora ritornano in esame, considerate però nelle loro cause, la prima delle quali è certamente il contenuto, ossia la materia che si sceglie a trattare.

Ora proprio nella scelta del contenuto cominciano le difficoltà per l'autore o produttore coscienzioso, che si propone il film di azione ideale; altre ne sopraggiungono, in appresso, dalla configurazione e delimitazione, specialmente nei momenti più rilevanti, della stessa materia; altre ancora, e non sempre sormontabili, dalla disponibilità di attori, che siano idonei a dare espressione umanamente ed esteticamente perfetta all'oggetto prescelto.

Può dunque ogni materia rappresentabile essere accolta da chi si propone il film ideale? Sono già stati indicati alcuni motivi di esclusione, fondati su riguardi morali, sociali, umani, che necessariamente restringono la indiscriminata libertà di scelta.

Due particolari quesiti, però, meritano d'esser considerati con maggior cura.

Film di argomento religioso

Il primo è: nei filmi d'azione è permesso di assumere come materia argomenti religiosi?

La risposta è che non si vede perchè tali argomenti dovrebbero essere generalmente e in massima esclusi, tanto più che l'esperienza, tentata in questo genere, ha già dato qualche buon risultato in filmi di contenuto strettamente religioso.

Ma anche quando il tema non è espressamente tale, il film ideale di azione non dovrebbe ignorare l'elemento religioso. E' stato infatti notato che anche filmi moralmente irreprensibili possono tuttavia riuscire spiritualmente dannosi, se offrono allo spettatore un mondo, in cui non si fa alcun accenno a Dio e agli uomini che credono in Lui e Lo venerano, un mondo in cui le persone vivono e muoiono come se Dio non esistesse. Può essere talvolta sufficiente in un film un breve momento, una parola su Dio, un pensiero verso di Lui, un sospiro di fiducia in Lui, una implorazione di aiuto divino. La grande maggioranza del popolo crede in Dio, e nella sua vita il sentimento religioso ha una no-

tevole parte. Nulla quindi di più naturale e di più opportuno che se ne tenga debitamente conto nel film.

D'altra parte, bisogna riconoscere che non ogni fatto o fenomeno religioso è trasferibile sullo schermo, o per la intrinseca impossibilità di esser configurato scenicamente, o perchè la pietà ed il rispetto vi si oppongono. Inoltre l'argomento religioso presenta spesso per autori ed attori specifiche difficoltà, tra cui la principale forse consiste nel come evitare ogni traccia di artificioso e di manierato, ogni impressione di macchinalmente imparato, poichè la vera religiosità è, per sè, contraria all'esteriore ostentazione, e non si lascia facilmente « recitare ».

L'interpretazione religiosa, quando anche sia condotta con retta intenzione, raramente reca l'impronta di cosa veramente vissuta, e quindi comunicabile allo spettatore.

Un'altra questione, alla quale è difficile dare una risoluta risposta, è: se sia argomento idoneo e conveniente per un film di azione la descrizione comparata di varie confessioni religiose. Esempi di questi filmi non mancano, effettuati allo scopo di rappresentare le diverse forme di religiosità, sia ricavandolo da azioni reali, sia da scene a tale scopo recitate.

In ogni caso, o che si tratti di filmi a scopo istruttivo, o che si voglia offrire allo spettatore la drammaticità dei contrasti tra due vite, indirizzate religiosamente in modo diverso, si esige una assai maggior finezza e profondità di sentimento religioso e di tatto umano, per non offendere e profanare ciò che agli uomini (anche se mossi da pensieri e sensi oggettivamente errati) è sacro.

Le medesime cautele e necessarie limitazioni si impongono per i filmi storici che trattano di uomini e di avvenimenti, i quali furono al centro di contrasti religiosi, non del tutto sopiti: ivi il primo requisito è la verità: questa però deve sapersi conciliare con la carità, affinchè l'una non vada a scapito dell'altra.

Il film nella rappresentazione del male

Il secondo quesito circa il contenuto del film ideale di azione riguarda la rappresentazione del male: è permesso scegliere, e con quali cautele si deve trattare il male e lo scandalo, che senza dubbio hanno una parte così importante nella vita dell'uomo? Certamente questa non potrebbe comprendersi, almeno nei grandi e gravi conflitti, se si chiudessero gli occhi alle colpe che ne sono spesso la causa. La superbia, l'ambizione smodata, l'avidità di potere, la cupidigia di ricchezze, l'infedeltà, le ingiustizie, la dissolutezza, sono purtroppo i lineamenti del volto e delle azioni di molti, e la storia ne è intessuta amaramente. Ma una cosa è conoscere i mali, chiedendone alla filosofia e alla religione la spiegazione e i rimedi; altra è farne oggetto di spettacolo e di svago. Ora però dar forma artistica al male, descrivere la sua efficacia e il suo sviluppo, le sue vie aperte e occulte, con i conflitti che esso genera o attraverso i quali avanza, ha per molti un quasi irresi-

stibile fascino. Si direbbe che, in sede di narrazione e di rappresentazione, molti non saprebbero attingere altrove l'ispirazione artistica nè l'interesse drammatico, se non dal regno del male, anche se soltanto come sfondo per il bene, come ombra da cui balzi più netta la luce. A questa attitudine psichica di molti artisti corrisponde una analoga negli spettatori, della quale abbiamo già discorso. Orbene, può un film ideale assumere come contenuto un tale oggetto? I più grandi poeti e scrittori di tutti i tempi e di tutti i popoli si sono occupati di questa difficile e cruda materia, e lo faranno anche in avvenire.

Una risposta negativa a tale domanda è naturale, qualora la perversità e il male sono offerti in ragione di loro stessi; se il male rappresentato risulta, almeno di fatto, approvato; se esso è descritto in forme eccitanti, insidiose, corrompitrici; se è mostrato a coloro che non sono in grado di dominarlo e di resistergli. Ma quando non si dà alcuno di questi motivi di esclusione; quando il conflitto col male, ed anche la temporanea sua vittoria, in rapporto con tutto l'insieme, serve alla più profonda comprensione della vita, della retta sua direzione, del controllo della propria condotta, del chiarimento e consolidamento nel giudizio e nell'azione; allora una tale materia può essere scelta e intrecciata, come parziale contenuto, nella intiera azione del film stesso. Si applica a questo il medesimo criterio che deve sovraintendere ad ogni simile genere artistico: la novella, il dramma, la tragedia, e ogni opera letteraria.

Anche i Libri Sacri del Vecchio e del Nuovo Testamento, quale fedele specchio della vita reale, ospitano nelle loro pagine le narrazioni del male, della sua azione ed influsso nella vita dei singoli, come in quella delle stirpi e dei popoli.

Anch'essi lasciano penetrare lo sguardo nel mondo intimo, spesso tumultuoso, di quegli uomini; raccontano i loro falli, il loro risorgimento o la loro fine. Pur essendo rigorosamente storica, la narrazione ha spesso l'andamento dei più forti drammi, i colori foschi della tragedia. Il lettore resta colpito dalla singolare arte e dalla vivezza delle descrizioni, che, anche soltanto sotto l'aspetto psicologico, sono incomparabili capolavori. Basta ricordare i nomi: Giuda, Caifa, Pilato, Pietro, Saulo. Ovvero dall'epoca dei Patriarchi: la storia di Giacobbe, le vicende di Giuseppe in Egitto in casa di Potifar; — dai libri dei Re: l'elezione, la riprovazione, la tragica fine del Re Saul; ovvero la caduta di David e il suo pentimento; la ribellione e la morte di Assalonne; e innumerevoli altri eventi.

Là il male e la colpa non sono dissimulati da ingannevoli veli, ma narrati come in realtà accaddero; eppure anche quella porzione di mondo contaminato dalla colpa è avvolta da un'aura di onestà e di purezza, diffusavi da chi, pur fedele alla storia, non esalta, nè giustifica, ma evidentemente stimola a condannare la perversità; in tal guisa la cruda verità non suscita impulsi o passioni disordinate almeno in persone mature.

Al contrario: il lettore serio diviene più riflessivo, più chiaroveggente; il suo animo, ripiegandosi su sè stesso, è indotto a dirsi: « Bada che anche tu non sii indotto in tentazione » [1]; « Se stai in piedi, bada di non cadere » [2].

Tali conclusioni non sono suggerite soltanto dalla Sacra Scrittura, ma sono anche patrimoino di antica saggezza e frutto di amara esperienza.

Lasciamo dunque che anche il film ideale possa rappresentare il male: colpa e caduta; ma che lo faccia con intenti seri e con forme convenienti, così che la sua visione aiuti ad approfondire la conoscenza della vita e degli uomini e a migliorare ed elevare lo spirito.

Rifugga dunque il film ideale da ogni forma di apologia, e tanto meno di apoteosi del male, e dimostri la sua riprovazione in tutto il corso della rappresentazione e non solo nella chiusa, che giungerebbe spesso troppo tardi, dopo cioè che lo spettatore è già stato adescato e sconvolto da cattivi incitamenti.

Tali sono le considerazioni che intendevamo di esporvi sul film ideale in relazione all'oggetto, cioè al contenuto. Non Ci resta ora che di aggiungere una parola circa il film ideale in rapporto alla comunità.

3. — Il film ideale, veduto e considerato in relazione alla comunità.

Il film considerato in relazione alla comunità

Quando, all'inizio di questa esposizione, notammo che il cinematografo, in breve volgere di anni, ha quasi dato una sua impronta al nostro secolo, implicitamente affermavamo l'esistenza di rapporti tra esso e la comunità. Dal suo vasto influsso su questa e sul bene comune, traemmo validi argomenti per affermare l'importanza del film e il dovere che ha la collettività di esercitare una legittima vigilanza sulle sue qualità morali.

E' tempo ora di guardare i suoi rapporti con la comunità medesima, in quello che esso ha e può avere di positivo, o, come suol dirsi, di costruttivo, conformemente al Nostro assunto, che è di non muovere sterili accuse, ma d'indurre il cinema a rendersi sempre più atto strumento del bene comune. Che cosa di prezioso e preziosissimo può offrire un film ideale alla famiglia, allo Stato, alla Chiesa?

a) *alla famiglia*

La *famiglia.* Nel ripartire l'argomento, diamo la precedenza alla famiglia, anche perchè essa è chiamata frequentemente a prender parte nelle rappresentazioni filmistiche, dalle quali però non sempre riporta indenne da menomazioni la sua alta e sacra dignità.

La famiglia fu, è e rimarrà la sorgente e l'alveo del genere umano

---

[1] Cfr. *Gal.* 6, 1.

[2] Cfr. 1 *Cor,* 10, 12.

e dell'uomo. Capolavoro della somma sapienza e bontà del Creatore, da lui ha ricevuto la costituzione, le prerogative, i doveri, che le spianano la via per conseguire i propri superiori fini. Fondata sull'amore e per l'amore, la famiglia può e deve essere per i suoi componenti, coniugi, genitori, figli, il loro piccolo mondo, il rifugio, l'oasi, il terrestre paradiso, nella misura possibile consentita quaggiù. Così sarà realmente, se la si lascia esser tale quale il Creatore l'ha voluta e il Salvatore l'ha confermata e santificata.

Intanto, molto più che nel passato, il disorientamento odierno delle menti, come anche i non infrequenti scandali, hanno indotto non pochi a deprezzare gl'immensi tesori di bene che la famiglia può dispensare; perciò i suoi elogi vengono facilmente accolti con un sorriso misto di scetticismo e d'ironia.

Sarebbe utile indagine l'esaminare in quale misura alcuni filmi abbiano concorso a diffondere tale mentalità, o se semplicemente si adeguino servilmente ad essa per sodisfarne i desideri almeno con le finzioni. E' certamente deplorevole che taluni filmi si accordino con l'ironia e con lo scetticismo verso l'istituto tradizionale della famiglia, con l'esaltare le sue traviate realtà, e soprattutto lanciando sottili e frivoli spregi alla dignità degli sposi e dei genitori.

Ma quale altro umano bene resterebbe all'uomo sulla terra, se andasse distrutta la famiglia come è stata ordinata dal Creatore? E' dunque un alto e delicato ufficio il restituire agli uomini la stima e la fiducia in essa.

Il film, che dimostra ogni giorno così grande interesse ed efficacia riguardo a questo argomento, dovrebbe aggiudicarsi come proprio quell ufficio, e adempirlo, mostrando e diffondendo il concetto, naturalmente retto e umanamente nobile, della famiglia, descrivendo la felicità dei coniugi, genitori e figli, i pregi di essere stretti dal vincolo degli affetti nel riposo e nella lotta, nella gioia e nel sacrificio.

Si può ottenere tutto ciò senza molte parole, ma con appropriate immagini e svolgendo attraenti vicende: ora, di un uomo, dotato di saldo carattere, che fa ciò che deve, che osa e lotta, che sa anche sopportare ed attendere, agire virilmente e fermamente, e al tempo stesso mantenere e manifestare incrollabile fedeltà, sincero amore coniugale, costante sollecitudine di padre; — tal'altra, di una donna nel più nobile e degno senso della parola, sposa e madre di condotta irreprensibile, dalla mente aperta, abile nella famiglia e al di fuori di essa, e tuttavia al medesimo tempo dedita alla casa e alla sua intimità, perchè sa di trovarvi tutta la sua felicità; — altrove, di figli, rispettosi verso i genitori, ardenti per i loro ideali, seri nel perseguirne i migliori, sempre freschi e gioviali, ma insieme servizievoli, generosi, intrepidi.

Un film di azione, che traduca tutto ciò con trame interessanti e vivaci, con forme perfette di arte, quali ai periti non è impossibile di attuare, sarebbe, per quanto riguarda il bene della comunità, un film ideale nel pieno e reale significato della parola.

b) *allo Stato*

Si esamini ora brevemente il film ideale nelle sue relazioni con lo *Stato*. E' bene intendersi sul senso di questa espressione, e determinare che qui si tratta di stabilire in che modo un film, il quale si occupa più o meno espressamente di materie riguardanti la comunità politica, possa influire nel procurare il bene di questa.

Prescindiamo perciò nelle Nostre considerazioni dai filmi cosiddetti politici, di partito, di classe e altri simili, che con intento propagandistico od anche di lotta servono ad una determinata politica, ad un partito, ad una classe, ad un sistema. Al fondo di tutte queste cose esiste l'istituto naturale dello Stato, il cui concetto si distingue dalle varie forme che lo esprimono nel concreto suo sviluppo; forme che vanno e vengono, che si mutano, che spesso a tratti nel corso della storia si ripetono, con le modificazioni e gli adattamenti indotti dalle nuove condizioni. Lo Stato è invece qualche cosa di stabile e necessario nel suo nucleo essenziale e naturale, che permane nonostante le vicissitudini delle sue forme concrete e mutevoli. A questo nucleo, che mentre è bene in sè, è anche sorgente di beni per ciascun membro della comunità, si volge ora la Nostra attenzione.

Lo Stato è di origine naturale, non meno della famiglia; ciò significa che nel suo nucleo è una istituzione voluta e data dal Creatore. Lo stesso vale per i suoi elementi essenziali, quali il potere e l'autorità che promanano dalla natura e da Dio. Dalla natura, infatti, e quindi dal suo Fattore, l'uomo è spinto ad unirsi in società, a collaborare per il mutuo integramento con lo scambio reciproco di servizi e di beni, a organicamente disporsi in un corpo, secondo la diversità delle disposizioni e delle azioni dei singoli, a tendere al comune scopo, che consiste nella creazione e nella conservazione del vero bene generale col concorso delle singole attività.

Debbono dunque gli uomini riconoscere, accertare, rispettare lo Stato, l'autorità dello Stato, il diritto dello Stato a presiedere al bene temporale comune, come suo specifico fine. Ora, poichè anche in questo campo il disorientamento delle menti genera spesso legami o ripugnanze affettive, tornerà sempre a proposito di ricondurre gli animi a rinsaldare le vere basi della vita associata.

Il cinematografo può rendere anche in ciò un grande servizio, benchè non sia il primo e più importante suo ufficio. Tuttavia, con l'efficacia che gli è propria, la sua azione può intervenire opportunamente per impedire correnti dissolvitrici, richiamare l'attenzione su quanto di buono sia caduto in desuetudine, far apprezzare quel che è stato falsamente valutato. Ciò si potrà ottenere, quando in un film di azione si debbono toccare istituti o attività statali, come sono i provvedimenti della legislazione, della amministrazione, della giustizia, configurandoli positivamente, così come li ha disegnati la natura e secondo le sue norme.

Impiegando le risorse artistiche di cui non mancano gli autori e i

produttori di valore, e senza arrestarsi in istruzioni teoriche, essi potranno agevolmente mostrare e richiamare alla consapevolezza degli spettatori ciò che a tutti giova, ciò che veramente protegge, ciò che aiuta, nella comunità dello Stato, il perchè del fare e dell'omettere da parte delle sue Autorità. Non additammo forse abbastanza quanto il cinema ben fatto scenda in profondità e pieghi gli animi a ciò che esso vuole? Ebbene una azione, come questa descritta, quieterebbe e illuminerebbe le menti, ridurrebbe i sentimenti egoistici e dannosi alla comunità, diffonderebbe una più fondata coscienza di collaborazione e più larghe idee per passar sopra, nell'interesse del pubblico bene, ad inevitabili errori, talora purtroppo irrevocabili.

Così il cinema, senza abdicare al suo proprio carattere o soffrirne scapito, può adempiere la sua parte a vantaggio della comunità, rinsaldare il senso della fedeltà allo Stato e promuoverne il progresso. Un film di tal genere sarebbe ben lontano dai filmi politici, di partito e di classe o anche di un determinato Paese; sarebbe semplicemente il film di tutti, poichè servirebbe il nucleo essenziale di ogni Stato.

Non si potrebbe dire compiuta questa Nostra esposizione sul film ideale in rapporto alla comunità, se non aggiungessimo una parola sulle sue relazioni con la *Chiesa.*

c) *alla Chiesa*

La Chiesa di Cristo, a differenza della famiglia e dello Stato, non trae origine dalla natura; ma poggia sulla positiva fondazione del Redentore, che in lei ha depositato la sua verità e la sua grazia, affinchè sia agli uomini luce e forza nel cammino terreno verso la patria celeste.

Una siffatta eccelsa realtà, che include tutto un mondo spirituale e soprannaturale, sfugge nella totalità alla configurazione artistica, poichè trascende le possibilità stesse dei mezzi espressivi dell'uomo. Tuttavia sarà sufficiente la sua sostanziale conoscenza per assicurarle il rispetto e la venerazione di cui è degna. Che se al film occorre di occuparsi, — e non raramente accade — di vicende nelle quali l'argomento della Chiesa entra con maggiore o minor rilievo ed estensione, deve farlo secondo verità e cognizione, con tatto religioso, con semplicità e decoro. Del resto, già abbiamo esposto il Nostro pensiero, trattando in generale della scelta di temi religiosi. Aggiungiamo ora un solo suggerimento: se un film, specialmente di azione, vuol essere fedele all'ideale in ciò che concerne la Chiesa di Cristo, deve, al di là della perfetta forma artistica, essere concepito ed eseguito in modo da ispirare allo spettatore comprensione, rispetto, devozione verso la Chiesa, e, ai suoi figli, gioia, amore e quasi un santo orgoglio di appartenerle.

Non è escluso che ragioni storiche, esigenze di trama, o anche solo il sobrio realismo rendano necessario presentare manchevolezze e difetti di persone ecclesiastiche, nel loro carattere e forse altresì nell'esercizio del loro ufficio; in questo caso, però, sia resa chiara allo spettatore la

distinzione fra istituzione e persona, fra persona e ufficio. In particolare, per il cattolico, sarà ideale sotto l'aspetto religioso quel film in cui la Chiesa risulta raggiante della aureola di « Sancta Mater Ecclesia »: Santa e Madre, nella quale egli confida, a cui aderisce, in cui vive, da cui l'anima e l'intimo suo essere traggono l'umana perfezione e le eterne ricchezze.

Ecco, Signori, quel che volevamo dirvi intorno al cinematografo, al quale voi dedicate la vostra attività, i talenti del vostro ingegno, il quotidiano lavoro. Vorremmo ora chiudere queste Nostre considerazioni sulla importanza del cinema e sul suo ideale, confidandovi un intimo Nostro sentimento. Mentre vi parlavamo, davanti allo sguardo del Nostro spirito erano come presenti le immense schiere di uomini, di donne, di giovani, di fanciulli, ai quali giornalmente si rivolge il film col suo potente linguaggio, e di loro, con pietà ed ansia paterna, raccoglievamo le brame e le attese. La maggioranza di essi, nel fondo dello spirito sani e buoni, non chiedono altra cosa al film se non qualche riflesso del vero, del buono, del bello; in una parola, un raggio di Dio. Ascoltate anche voi la loro voce, e corrispondete alla loro profonda attesa, affinchè l'immagine di Dio, impressa nelle loro anime, sfavilli sempre nitida nei pensieri, nei sentimenti e nelle opere, dalla vostra arte ispirati.

Con questo augurio, che vuole essere anche un nuovo pegno della stima e dell'interesse che Noi portiamo alla vostra opera, invochiamo su di voi i celesti favori, auspice dei quali v'impartiamo di cuore la Nostra paterna Apostolica Benedizione.

(*A.A.S.*, vol. 47, pag. 816-829).

II

Sociis Sodalitatis Italicae elementarii ludi Magistrorum Catholicorum, ob decennium a Sodalitate ipsa condita coadunatis. *

L'intima letizia, che a Noi proviene nel mirarvi, diletti figli e figlie, in così gran numero convenuti alla Nostra presenza, per celebrare il primo decennio della vostra Associazione di Maestri cattolici, è la medesima di chi, dopo aver seminato nel tardo autunno e coltivato con alacre fiducia per lunga stagione, contempla la distesa ondeggiante della messe e nelle turgide spighe ravvisa la certezza di un migliore avvenire.

E' giusto che al Nostro conforto si unisca la vostra esultanza, così ardentemente espressa e quasi riecheggiata dalla maestà di questo massimo Tempio, come inno di ringraziamento a Dio, da cui ogni opera buona e feconda trae inizio e incremento.

---

* Habita die 4 Novembris mensis a. 1955.

Dieci anni di assidue fatiche, di lotte superate, di conquiste ottenute nell'arduo e delicato campo della educazione: ecco il prezioso dono, che oggi volete offrire al Vicario di Cristo, cui ben sapete quanto sta a cuore la fanciullezza e, per essa, la futura sorte della Chiesa e della vostra Patria.

E veramente, da chi altri mai sulla terra, dopo i genitori, principalmente dipende il destino religioso e civile della Nazione, se non dai Maestri delle scuole elementari, per le cui mani, in virtù della legge, deve passare l'intiera fanciullezza? A voi dunque va la gratitudine Nostra e della società civile per gli stessi e buoni risultati conseguiti nel decorso decennio, mentre su di voi si posa ansioso lo sguardo Nostro e delle famiglie, affinchè possiate perfezionare l'opera cominciata, grazie alla solerte volontà che anima la salda vostra organizzazione.

Corrisponderanno nel futuro i Maestri cattolici alle ardenti Nostre aspettative? Non vi è dubbio, poichè ne diedero esimia prova nel passato. Si devono infatti all'illuminato ardimento di un valoroso gruppo di cattolici la prima idea e i primi passi dell'Associazione al principio del 1944, quando la guerra flagellava ancora il suolo della Patria vostra. Appena formatasi essa in folta compagine, voleste ricevere da Noi stessi le indicazioni di massima sulle vie da seguire: il che volentieri facemmo nella memoranda Udienza del 4 Novembre 1945, giorno che voi avete voluto con filiale pensiero stabilire come data di nascita della vostra Associazione.

Un fausto giorno quello, poichè quanto allora auspicavamo e imploravamo dal divino Maestro Gesù datore di ogni grazia, e chiedevamo dai vostri sforzi, è divenuto oggi splendida e visibile realtà. L'Associazione dei Maestri cattolici è ormai organizzata in ogni diocesi e provincia con 1310 sezioni e con un numero di iscritti che raggiunge circa l'80 per cento dei maestri italiani. Questo, senza dubbio, perchè in non molte categorie vi sono, come nella vostra, una così completa sanità morale e una così consapevole serietà di intenti, e anche perchè la vostra associazione ha saputo operare indefessamente per riunire e conservare queste preziose energie sotto la bandiera di Gesù Cristo, unico Maestro dei grandi e dei piccoli. Noi diamo lode al lavoro da voi compiuto con tanta solerzia per preparare i propagandisti nazionali e periferici, per la formazione religiosa e professionale di maestri, nè possiamo tacere il Nostro compiacimento per l'azione dignitosa e intelligente diretta ad ottenere i giusti miglioramenti economici e giuridici, non cedendo tuttavia alla suggestione di una facile demagogia, sempre nefasta specialmente nei riguardi della scuola. Così va segnalato che la vostra presenza numerosa ed unita ha fatto conquistare ai cattolici la maggioranza assoluta in tutti i consessi a carattere elettivo. Per questo lavoro validissimo vi esprimiamo il Nostro compiacimento e vi esortiamo a continuare con lo stesso impegno e con lo

stesso ritmo, affinchè, dove la fanciullezza d'Italia passa i suoi anni più belli, splenda sempre la grazia di Gesù amico dei fanciulli.

Ma voi volete ascoltare anche una Nostra parola esortatrice, con alcune semplici e necessariamente incomplete riflessioni su ciò che il maestro deve essere e su ciò che deve sapere, volere e fare per corrispondere degnamente all'alta vocazione affidatagli.

1. - E anzitutto: *che cosa deve essere il maestro?*

Sembra a taluni che la parola « insegnante » dica di più della semplice parola « maestro », e sarebbero propensi a sostituire questa con la prima. Non Ci sembrerebbe opportuno, diletti figli e figlie, e voi a ragione continuate a chiamarvi *maestri* cattolici. Il « maestro » è il più alto titolo che possa darsi ad un insegnante; il suo ufficio esige qualche cosa di più elevato e di più profondo che quello di chi comunica semplicemente la conoscenza delle cose. Il « maestro » è colui che riesce ad intessere rapporti d'intimità tra la propria anima e quella del fanciullo; è colui che impegna personalmente sè stesso per indirizzare alla verità e al bene l'inesperta vita del discepolo; che, in una parola, ne plasma l'intelligenza e la volontà per ricavarne, nei limiti del possibile, un essere di umana e cristiana perfezione. Nè è da credere che per essere *elementare* il maestro — degno di tal nome — abbia minor diritto al rispetto incondizionato e universale del proprio Paese. Nella scuola elementare si apprendono gli *elementi* base, che per tutti rimangono fondamento della futura costruzione intellettuale, e per la maggior parte formano l'unico patrimonio scolastico, di cui potranno disporre durante tutta la vita.

Che cosa dunque dovete essere?

I veri maestri devono essere uomini completi e integralmente cristiani, cioè imitatori dell'unico Maestro divino, Cristo Gesù.

Lasciate, diletti figli, che vi confidiamo la Nostra amarezza nel vedere che anche qui in Italia vanno moltiplicandosi scuole, dove, con speciosi pretesti e sotto innocue apparenze, in realtà si ignora Gesù, o peggio ancora si insegna a combatterlo e ad escluderlo dovunque lo si incontri: nelle menti, cioè, nei cuori, nelle famiglie, nella società. Che cosa potranno imparare, poveri piccoli fanciulli e fanciulle, tra quelle mura dissacrate, da maestri che non insegnano la verità, che non indicano la via, che non conoscono, e quindi non possono mostrare il cammino che conduce alla vera Vita?

Fortunatamente la grande maggioranza dei maestri elementari ha più volte affermato il proposito di non volere in alcun modo tradire l'infanzia ad essi affidata, ed è accaduto che anche là dove la resistenza di altre categorie era in parte franata, voi vi siete opposti impavidi, respingendo tutte le sollecitazioni e qualsiasi minaccia. Ma non basta, diletti figli e figlie, esservi dichiarati cattolici; è inoltre necessario vivere la propria fede; non solo quindi dovete esporre le verità da credere e indicare la via da seguire; occorre anche, e soprattutto, che i

vostri fanciulli vedano in voi quello che da voi ascoltano. Se non fosse così, ben scarsa sarebbe la efficacia del vostro insegnamento. Noi vi esortiamo, dunque, a impegnarvi per un cristianesimo integrale, e affinchè non vi sembri troppo ardua la meta che vi indichiamo, ecco, lo facciamo con le parole che il divino Maestro pronunciò rivolto alla folla dei suoi ascoltatori: Per entrare nel regno dei cieli, divenite come questi fanciulli: *efficiamini sicut parvuli* [1]: puri, semplici, umili, genorosi.

2. - *Che cosa dovete sapere?*

Non è da credere che per essere piccoli i fanciulli, oggetto della vostra opera educatrice, voi possiate contentarvi di esser mediocri umanamente, spiritualmente e moralmente. E' infatti risaputo che quanto più si lavora sul « piccolo », tanto più è necessario essere capaci. Forse che il Creatore degli immensi mondi astrali, i cui moti dirige con mirabile armonia, non dimostra pari potenza e sapienza nel regolare quelli impercettibili dell'atomo e dei suoi componenti, i quali anzi suscitano un più profondo senso di stupore? Chi ha chiamato i fanciulli « uomini in miniatura », ha indirettamente reclamato per i loro maestri una non elementare grandezza di animo. Non parliamo certo delle nozioni, che voi dovete avere, perchè possiate trasmetterle al fanciullo. Ma, se non è nemmeno concepibile il caso di un maestro che non sappia ciò che deve insegnare ai propri alunni, è tutt'altro che impossibile di riscontrare in alcuni una qualche impreparazione circa il modo con cui tale insegnamento deve essere impartito o circa l'oggetto che esso deve avere. Voi dovete conoscere il fanciullo studiando, e ciò otterrete se lo osserverete direttamente e vi servirete diligentemente dei sussidi che la pedagogia vi offre. Il fanciullo è un piccolo essere fragile, completamente proteso verso la vita, che sboccia e si sviluppa come un fiore di primavera. Piccolo essere in cerca di moto e di giuoco; amante di tutto ciò che lo aiuta a credersi grande, già autonomo, sempre più responsabile delle sue azioni. Straordinariamente vari nei loro aspetti e nelle loro esigenze, alcuni fanciulli impressionano per lo sviluppo fisico ritardato, altri fanno temere per la loro precocità non meno intellettuale che morale; non mancano quelli addirittura tarati, mentre altri promettono grandi e belle cose con la loro intelligenza straordinaria e la non comune diligenza; alcuni sono irrequieti, turbolenti, altri calmi e riflessivi. Nè basta conoscere i singoli fanciulli; bisogna saper anche parlare loro. In verità può dirsi che pochi sono capaci di ascoltare come i fanciulli, perchè nessuno quanto loro ha tanta sete di apprendere; infatti, qualunque cosa capiti sotti i loro sguardi, provoca le loro interrogazioni, che vengono fatte con una insistenza, e talvolta anche con una indiscrezione, che nessuno di voi ignora. Ma se i fanciulli vogliono apprendere e sanno anche pazientemente ascoltare, im-

[1] MATTH. 18, 3.

porta molto che i maestri imparino quanto è più possibile l'arte del dire, per esprimere ed imprimere le cose nelle piccole menti dei loro scolari; senza naturalmente deformarle in alcun modo, essi devono tuttavia trasformarle, usando termini semplici e adatti; non cadendo, però, in parole e in modi esageratamente puerili. Inoltre i fanciulli hanno più che gli adulti grande bisogno di vedere: non bisogna quindi trascurare nulla di tutto ciò che può aiutare la loro fantasia; così occorre evitare la monotonia, la soverchia lunghezza e la molteplicità degli argomenti. Dal maestro si chiede dunque la sapienza anche più della scienza, la profondità anche più della vastità delle cognizioni, soprattutto la premurosa sollecitudine per il futuro dei fanciulli, nonostante l'instabile loro presente, e che a quello indirizzi ogni mossa. Il maestro è il buon seminatore che getta a piene mani il frumento nelle zolle, scegliendo con avvedutezza il tempo, il luogo e il modo, affinchè nessun granello vada perduto, ma ognuno abbondantemente fruttifichi.

3. - *Che cosa dovete volere?*

Come *insegnanti*, voi dovete preoccuparvi che i fanciulli acquistino tutte le nozioni assolutamente indispensabili alla vita. Sarete dunque fedeli ai programmi stabiliti, esigendo con dolce fermezza che i fanciulli a voi affidati li eseguiscano con diligenza secondo le loro capacità. Come *insegnanti cattolici*, vi preoccuperete particolarmente che la religione venga da essi appresa in modo chiaro, organico e quindi vivo; soprattutto « vivo », non solo in quanto significa interesse per la sua conoscenza, ma nel senso che la religione è vita, e cioè fattore indispensabile per vivere, sia come soluzione delle incertezze e dei dubbi, che come ausilio a superare le lotte, oggi piccole, domani grandi; come rifugio nelle incipienti seduzioni del male; come luce e guida per le loro azioni, doveri, rinunzie e rapporti col mondo esterno. Pensate che non pochi di quei fanciulli non frequenteranno il catechismo parrocchiale per la negligenza o per l'avversione di sconsigliati genitori: altri non avranno forse più, nemmeno da adulti, occasione di apprenderlo e di approfondirlo.

Affinchè dunque a quei piccoli non manchi l'alimento della dottrina cristiana, usate fermamente il vostro diritto all'insegnamento, non dimenticando che esso è anche vostro imprescindibile dovere dinanzi a Dio e alla Patria. Come educatori, avrete l'ansia di formare i vostri fanciulli, proponendo loro l'esercizio delle virtù umane: lealtà, coraggio, attaccamento al dovere, alla famiglia, alla Patria. Va notato a questo proposito che il sentimento dell'amor di Patria è forse oggi da alcuni troppo trascurato, mentre fu e può esser tuttora prezioso coefficiente nella formazione completa del fanciullo. Nè si tema che l'amore verso tutta l'umanità — che voi dovete cristianamente sviluppare nei vostri piccoli — sia necessariamente in contrasto col particolare amore alla propria Patria; forse che l'amore alle altrui famiglie contraddice all'amore speciale che ognuno deve portare alla propria?

Come *educatori cattolici*, infine, voi dovete fare ogni sforzo, affinchè tutti siano buoni cristiani, e molti tentino addirittura la scalata del monte santo di Dio, incoraggiati e sostenuti da voi, oltre che dal sacerdote. Gesù vuole oggi santi tra i fanciulli; voi dovete far sì che a Lui essi guardino, non solo come ad amico di predilezione ma anche come a modello di ogni virtù. Se è vero — come è Nostra ferma fiducia — che Iddio prepara una nuova primavera alla Sua Chiesa, Noi amiamo pensare che tra i piccoli — come tra i grandi — Egli troverà una schiera di anime pronte a qualsiasi chiamata, a qualsiasi eroismo.

4. - Questo voi otterrete, se vorrete trattare coi vostri piccoli, quanto più è possibile, *individualmente*. Vi è tutto un lavoro di informazione e di formazione, che deve esser fatto in modo generale, a tutti insieme; e ciò non solo per motivi di ordine pratico, ma anche e specialmente per la indiscutibile utilità che la psicologia dei piccoli trova nel veder da tutti insieme ammessi alcuni principî e accettate alcune norme di vita. Però vi è anche un lavoro riguardante il singolo fanciullo, e questo verrebbe non senza danno intrapreso e condotto a termine nel modo che potrebbesi chiamare collettivo. Accade inoltre che un fanciullo abbia bisogno, per esempio, di essere incoraggiato; un altro invece debba essere moderato; può avvenire che, mentre per uno è necessario il conforto, per altri è utile il rimprovero o il castigo. Ricordate: le anime sono create una ad una, e non in serie, da Dio, il quale si compiace di non farle l'una uguale all'altra. Chiamate ad essere piante di Dio per la gloria di Lui, esse sono tali in modo diverso; ciò per la stessa varietà dello spettacolo, che deve offrire il campo dove lavora assiduo e amoroso il divino Agricoltore. Siate attenti, infine ad esigere *gradualmente* quello che volete ottenere dai vostri piccoli. Salvo casi di vera eccezione, Gesù vuole — e dovete volerlo anche voi — che le piante affidate alle vostre cure crescano non frettolosamente in una volta, ma a poco a poco. Se dunque volete portarle ad una certa altezza, se volete vederle fiorire e fruttificare al massimo, dovete saper attendere. Perchè far correre troppo i fanciulli, potrebbe significare esporli a inciampare e a cadere; a quel modo che mettere sulle loro spalle pesi, che non possono ancora portare, significherebbe forse far loro rallentare il passo, quando non addirittura fermarsi.

Vi abbiamo esposto, diletti figli e figlie, alcuni pratici suggerimenti per il vostro nobile ufficio di educatori, così vicino al Nostro di Pastore di tutte le anime. Accoglieteli, come già faceste in passato, con filiale docilità e fiducia.

Rimanga perenne in voi il ricordo di questo nostro incontro, quale viva testimonianza della premura, vorremmo dire gelosa, con cui la santa Chiesa, madre comune e amorosa delle umane generazioni, si adopera per la educazione della fanciullezza. Occorre forse ripetere con le parole ciò che eloquentemente predicano e dimostrano le ardue lotte

da essa sostenute, pressochè di continuo, per assicurare alla gioventù una sana e cristiana formazione? Anche voi potreste essere chiamati all'onore di questo cimento, come altrove già tanti valorosi maestri cristiani; ebbene, la Chiesa non vi abbandonerà, come ne siamo certi, voi non abbandonereste la Chiesa nell'affanno di una lotta estenuante, ma a cui non mancherebbe per divina promessa la pacifica vittoria.

Non lasciatevi illudere dai motivi che gli avversari della educazione cristiana spesso avanzano, come la tutela della coltura, della libertà, o semplicemente della pubblica economia. Quanto infondati essi siano, è dimostrato dal fatto che mai la coltura, la vera libertà e la economia sono state meglio tutelate, come, quando le scuole private o pubbliche hanno avuto la possibilità di svilupparsi conformemente ai principî e alle finalità naturali e ai desideri delle stesse famiglie.

E' un divino disegno che l'azione della Chiesa vada sempre di felice accordo coi giusti interessi delle famiglie. Ciò significa che le disposizioni, che essa prende nei vari campi della vita pubblica, si manifestano a lungo andare rette, vale a dire rispondenti ai voleri di Dio.

Fatevi anche voi, diletti figli e figlie, degni esecutori, con le famiglie e con la Chiesa, di quei divini disegni.

Affinchè questi Nostri voti si adempiano e una rinnovata fiamma di zelo si accenda nelle schiere della vostra Associazione, invochiamo su tutti e ciascuno di voi l'abbondanza dei celesti favori, auspice dei quali sia la paterna Apostolica Benedizione, che di gran cuore v'impartiamo.

(*A.A.S.*, vol. 48, pag. 43-49).

III

Iis qui interfuerunt VIII Conventui Consilii, vulgo F. A. O. (Food and Agriculture Organisation), Romae habito. *

La VIII[e] session, de la Conférence de la FAO, à laquelle vous participez, Messieurs, revêt cette année une signification toute spéciale, puisque cet organisme célèbre en même temps le dixième anniversaire de sa fondation. C'est, en effet, le 16 octobre 1945 que les représentants de vingt Etats furent invités à signer l'Acte Constitutif de l'Organisation des Nations Unies pour l'Alimentation et l'Agriculture. A la fin de la première session de la Conférence ,quarante-deux pays avaient donné leur adhésion officielle à la nouvelle institution. Depuis lors le nombre des Etats-membres est allé toujours croissant et l'on en compte actuellement soixante-et-onze. En vous souhaitant la bienvenue, Nous sommes donc particulièrement heureux de vous féliciter du chemin parcouru pendant ces dix ans.

Les objectifs, que vous vous proposiez, étaient et restent primor-

* Habita die 10 Novembris mensis a. 1955.

diaux: élever le niveau de la nutrition et les conditions de vie des populations, accroître le rendement de la production et faciliter la répartition des produits alimentaires et agricoles, contribuer à l'expansion de l'économie mondiale. Le Saint Siège ne pouvait se désintéresser d'une entreprise si nécessaire et si bienfaisante; dès 1948, il avait son observateur aux réunions régionales de Rome et, l'année suivante, à une session du Conseil; en 1950, une délibération de la Conférence de Washington l'admettait comme observateur permanent, statut dont il est, jusqu'à présent, le seul à jouir.

Vous savez, Messieurs, avec quel intérêt Nous avons suivi les différentes phases de votre activité depuis le jour où la FAO fut fondée. Il s'agissait alors de regarder en face ce fait terrible: plus de la moitié de la population mondiale est sous-alimentée; pour satisfaire les besoins de l'humanité, il fallait doubler la production alimentaire. La FAO se met énergiquement à l'œuvre: elle forme le Comité international de la crise alimentaire, entreprend un recensement mondial de l'agriculture et se propose la création d'un Conseil mondial de l'alimentation; elle prend en charge les travaux commencés dans neuf pays dévastés par la guerre pour restaurer leur agriculture. Pour Nous limiter à quelques réalisations plus caractéristiques, rappellons qu'en 1947 fut constituée la « Commission européenne des forêts »; en 1948 eut lieu la première conférence régionale sur les problèmes de la nutrition; tandis qu'à partir de 1949 un Comité mixte d'experts en cette matière se réunit annuellement sur divers points du globe. Puisque l'accroissement de la productivité et l'élévation du niveau de vie des populations rurales sont liés aux conditions sociales dans lesquelles travaillent les agriculteurs, la FAO aborde dès 1951 les problèmes de la réforme des structures agraires et les questions connexes du crédit agricole: en même temps, des réunions multiples en divers continents appuient le mouvement coopératif agricole.

Il fallait sans aucun doute de la hardiesse pour envisager une action aussi variée et qui s'étendît à d'aussi grands territoires. Mais ces efforts n'ont pas été vains. Le rapport, que vous avez publié sur la situation de l'agriculture en 1955, note que la production agricole mondiale a atteint en 1954 un accroissement de 25% par rapport à celle de 1946. Pendant cette décade, les pays sous-développés ont rapidement mis en valeur leurs ressources en terre et en eau; grâce à l'assistance technique, ils ont appliqué, à la production animale et végétale, les nouvelles méthodes expérimentées et mises au point dans les régions plus avancées. Mais, à côté des résultats positifs, il importe aussi d'enregistrer les insuffisances et les malaises actuels, afin d'attirer l'attention de tous les responsables et d'orienter leurs efforts; vous avez signalé entre autres la rigidité des structures productives et la difficulté qu'elles éprouvent à répondre adéquatement à la demande, la stagnation du commerce mondial des produits agricoles et le niveau insuffisant du revenu des agriculteurs, si on le compare à ceux d'autres

activités. En de vastes régions du monde, on n'a pas encore réussi à fournir aux hommes le moyen d'acquérir toute la nourriture, dont ils ont besoin. Ce fait reste, faut-il le dire, le motif premier qui vous stimule à poursuivre vos efforts.

Parmi les études particulières, auxquelles se sont livrés vos spécialistes, Nous voudrions en relever quelques-unes, particulièrement suggestives, et d'abord celles qui concernent la base même de toute agriculture, le sol. Dans le passé, l'utilisation, la conservation, l'amélioration du sol étaient abandonnées au bon sens pratique des cultivateurs; une expérience acquise au prix d'un labeur prolongé et non sans déboires leur indiquait comment procéder pour ne pas ruiner la terre, dont ils tiraient leur subsistance. On sait que, si d'aucuns ne ménagèrent pas leurs peines pour sauvegarder leur fonds, d'autres, poussés par l'appât d'un gain facile ou victimes de leur incompétence, causèrent au sol des dommages vite irréparables. Afin d'enrayer les conséquences de ces erreurs et d'en prévenir le retour, afin aussi d'utiliser au maximum toutes les possibilités des terrains, il importait d'acquérir une connaissance rationnelle des différents sols, de leur structure, de leurs propriétés, et de dresser la carte de leur répartition géographique; ainsi il devenait possible le préciser quel genre de culture convenait à une région déterminée, quelles modifications celle-ci devait éventuellement subir, par le drainage ou l'apport d'engrais. En particulier, on ne pouvait négliger la lutte contre l'érosion provoquée par les éléments naturels, mais, en bien des cas, facilitée et accélérée par l'intervention de l'homme qui, pour rendre cultivables des terres en déclivité, les dépouille de toute végétation protectrice. On a constaté aux Etats-Unis que les pertes en phosphates, dues à l'érosion, étaient supérieures à l'épuisement provoqué par les récoltes. Les publications consacrées à cette question, telle, par exemple, celle qui concerne la carte de l'érosion en Amérique Latine, contribueront beaucoup à empêcher des dégats ultérieurs.

Mais la conservation du sol ne dépend pas seulement du contrôle de l'érosion. On préfère actuellement envisager le sujet dans un cadre plus large, en tenant compte des systèmes modernes pour améliorer la fertilité et des facteurs économiques et sociaux susceptibles d'accoître le bien-être des populations rurales, d'aider la colonisation des terres incultes, de freiner l'exode des campagnes et le dépeuplement des régions montagneuses au profit des villes. L'appauvrissement de la terre peut être le résultat d'un régime foncier inadéquat, de la concentration ou du morcellement excessif de la propriété, de la valeur insuffisante des produits agricoles; les conditions de vie trop dures découragent le cultivateur e le poussent à chercher autrement sa subsistance. Vous n'avez pas ignoré cet aspect des choses, puisque, comme Nous l'avons signalé tantôt, vous avez envisagé une action en matière de réforme agraire, comme aussi dans le domaine du crédit et des coopératives agricoles.

A cause du rôle essentiel, qu'elles jouent dans la régulation de la circulation hydrique superficielle et souterraine, les forêts méritent une attention sérieuse; elles freinent l'écoulement des eaux, favorisent leur pénération en profondeur et l'alimentation des sources; elles retiennent les neiges et, même si elles ne peuvent empêcher les inondations exceptionnelles, elles régularisent le débit des rivières. Les pouvoirs publics, soucieux du développement de l'agriculture, ont donc intérêt à exercer leur vigilance sur la manière dont les forêts sont exploitées.

Revelons encore, parmi beaucoup d'autres, les recherches menées sur la possibilité de faire servir les algues marines à la nourriture humaine; jusqu'à présent toutefois l'exploitation de ces ressources apparaît encore de réalisation difficile.

Ces brèves considérations font ressortir assez que le programme initial, préparé par la Conférence de Hot Springs et formulé dans l'Acte Constitutif, est en bonne voie d'exécution. Alors que jadis le problème de la faim apparaissait insoluble, il est permis à l'heure présente de le regarder en face et de compter pour le résoudre sur la collaboration des gouvernements. Les monographies consacrées à l'étude du sol ont attiré l'attention sur l'unité physique des diverses régions, qui rend la plaine solidaire de la montagne; celui qui veut sauvegarder la fertilité de ses terres doit se préoccuper de ce qui se passe bien au-delà de leurs limites. Cette vérité prend ici, Nous semble-t-il, valeur de symbole; les peuples favorisés par la nature ou par les progrés de la civilisation risquent de connaître un jour de durs réveils, s'il ne se mettent en peine dès maintenant d'assurer à de moins fortunés les moyens de vivre humainement, dignement et de se développer eux aussi. Eveiller davantage chez un grand nombre d'individus et de nations ce sentiment de responsabilité collective, et surtout provoquer par là des interventions éclairées et généreuses, voilà une tâche haute et noble; en ces temps de suspicion de division, de révolte, la portée morale d'un tel résultat dépasse encore de loin ses conséquences matérielles.

Nous nous plaisons par dessus tout à reconnaître, dans cette action mondiale destinée à toucher non un ordre privilégié, mais l'immense foule souvent impuissante et sans défense, un aspect authentique de la charité, que le Christ a illustrée par sa vie et par sa mort, et dont il a voulu faire le signe distinctif de ses disciples; cette charité universelle, désintéressée, exigeante jusqu'au sacrifice, ne peut s'enraciner sinon dans l'amour que Dieu lui-même porte aux hommes. Elle le traduit visiblement; elle en est la preuve la plus solide.

C'est pourquoi Nous ne doutons pas que le Divin Maître ne bénisse tout ce que vous faites pour ceux qui lui appartiennent; c'est à Lui-même que ces bienfaits s'adressent; il saura les récompenser, comme il l'a solennellement promis et comme Nous l'en prions ardemment. Que les faveurs du Ciel descendent sur vous-mêmes et sur votre œuvre, sur vos familles et sur ceux qui vous sont chers. Nous vous en accordons pour gage Notre Bénédiction Apostolique.

(*A.A.S.*, vol. 48, pag. 53-57).

IV

Ab Augusto Pontifice coram multis honorabilibus medicis habita, quorum plerique in magnis Lyceis obstetricem disciplinam et gynecologiam docent, obstetricis artis scholas moderantur, Institutis parturis matribus attributis praesunt, cum hi Romam convenerant invitatu et arcessitu Secretariatus ex omnibus gentibus catholicorum medicorum.

SUJET DU DISCOURS : L'ACCOUCHEMENT SANS DOULEUR

Nous avons reçu des informations sur une acquisition nouvelle de la gynécologie et l'on Nous a prié de prendre position à cet égard *au point de vue moral et religieux.* Il s'agit de l'accouchement naturel, sans douleur dans lequel on n'utilise aucun moyen artificiel, mais où l'on met uniquement en œuvre les forces naturelles de la mère.

RAPPEL DE DÉCLARATIONS ANTÉRIEURES

Dans Notre allocution aux membres du IV[e] Congrès international des médecins catholiques, le 29 septembre 1949 [1]. Nous disions que le médecin se propose au moins d'adoucir les maux et les souffrances qui affligent les hommes. Nous évoquions alors le chirurgien, qui s'efforce dans les interventions nécessaires d'éviter au maximum la douleur; le gynécologue qui tente de diminuer les souffrances de la naissance, sans mettre en danger la mère ni l'enfant et sans nuire aux liens d'affection maternelle qui — affirme-t-on — se nouent d'habitude à ce moment. Cette dernière remarque se référait à un procédé utilisé à l'époque dans la maternité d'une grande ville moderne: pour lui éviter de souffrir, on avait plongé la mère dans une hypnose profonde, mais on constata que ce procédé entraînait une indifférence affective à l'égard de l'enfant. D'aucuns cependant estiment pouvoir expliquer autrement ce fait.

Instruit par cette expérience, on eut soin par la suite d'éveiller la mère plusieurs fois pour quelques moments au cours du travail; on réussit de la sorte à éviter ce que l'on craignait. Une constatation analogue pur être faite lors d'une narcose prolongée.

La nouvelle méthode, dont Nous voulons parler à présent, ne connaît pas ce danger; elle laisse à la parturiente sa pleine conscience, du début à la fin, et le plein usage de ses forces psychiques (intelligence, volonté, affectivité); elle ne supprime, ou, selon d'autres, ne diminue que la douleur.

Quelle position faut-il adopter à son égard au point de vue moral et religieux?

---

* Habita die 8 Ianuarii mensis a. 1956.

[1] *Acta Apostolicae Sedis,* a. 1949 p. 557 ss.

I - ESQUISSE DE LA NOUVELLE MÉTHODE

1 - Ses rapports avec l'expérience du passé

D'abord l'accouchement indolore considéré comme fait courant tranche nettement sur l'expérience humaine commune, celle d'aujourd'hui, mais aussi celle du passé et des temps les plus reculés.

Les recherches les plus récentes indiquent que quelques mères mettent au monde sans ressentir aucune douleur, bien qu'on n'ait utilisé aucun analgésique ou anesthésique. Elles montrent aussi que le degré d'intensité des souffrances est moindre chez les peuples primitifs que chez les civilisés; s'il est moyen en beaucoup de cas, il reste élevé pour la plupart des mères, et même il n'est pas rare qu'il soit insupportable. Telles sont les observations actuelles.

Il faut dire la même chose des âges passés, pour autant que les sources historiques permettent de contrôler le fait. Les douleurs des femmes en travail étaient proverbiales; on s'y référait pour exprimer une souffrance très vive et angoissante, et la littérature profane aussi bien que religieuse en fournit les preuves. Cette façon de parler est courante, en effet, même dans les textes bibliques de l'Ancien et du Nouveau Testament, surtout dans les écrits des prophètes. Nous en citerons ici quelques exemples. Isaïe compare son peuple avec la femme qui, au moment de la naissance souffre et crie [2]; Jérémie qui regarde en face l'approche du jugement de Dieu, dit: « J'entends des cris comme ceux d'une femme en travail; des cris d'angoisse, comme ceux d'une femme qui enfante pour la première fois » [3]. Le soir qui précède sa mort, le Seigneur compare la situation de ses Apôtres à celle de la mère qui attend le moment de la naissance: « Une mère qui enfante est dans les douleurs, parce que son heure est venue. Mais lorsqu'elle a donné le jour à l'enfant, elle ne se souvient plus de sa tribulation, parce qu'elle se réjouit qu'un homme soit venu au monde » [4].

Tout ceci permet d'affirmer, comme un fait reçu parmi les hommes de jadis et d'aujourd'hui, que la mère enfante dans la douleur. C'est à quoi s'oppose la nouvelle méthode.

2 - La nouvelle méthode considérée en elle-même

a) *Considérations générales préliminaires faites par ses tenants*

Deux considérations générales, faites par ses tenants, guident et orientent celui qui veut esquisser ses traits principaux; la première concerne la différence entre l'activité indolore et l'activité douloureuse des organes et des membres; l'autre, l'origine de la douleur et son lien avec la fonction organique.

---

[2] Cfr. *Is.* 26, 17.
[3] *Ier.* 4, 31.
[4] Io. 16, 21.

Les fonctions de l'organisme, affirme-t-on, lorsqu'elles sont normales et accomplies comme il faut, ne s'accompagnent pas de sensations douloureuses; celle-ci dénotent la présence de quelque complication; sinon la nature se contredirait elle-même, car elle associe la douleur à tel processus en vue de provoquer une réaction de défense et de protection contre ce qui lui serait nuisible. La naissance normale est une fonction naturelle et devrait par conséquent se passer sans douleur. D'où celle-ci provient-elle donc?

La sensation de douleur, répond-on, est déclenchée et reglée par l'écorce cérébrale, où parviennent les excitations et les signaux de tout l'organisme. L'organe central réagit sur eux de manières très différentes; certaines de ces réactions (ou réflexes) reçoivent de la nature un caractère précis et sont associées par elle à des processus déterminés (réflexes absolus); pour d'autres, par contre, la nature n'a fixé ni leur caractère ni leurs connexions, mais elles sont déterminées par ailleurs (réflexes conditionnés).

Les sensations de douleur sont au nombre des réflexes (absolus ou conditionnés) provenant de l'écorce cérébrale. L'expérience a prouvé qu'il est possible grâce à des associations établies arbitrairement, de provoquer des sensations de douleur, même quand l'excitation qui les déclenche en est par elle-même totalement incapable.

Dans les relations humaines, ces réflexes conditionnés ont comme agent des plus efficaces et des plus fréquents, le langage, la parole prononcée ou écrite, ou si l'on veut, l'opinion qui règne dans un milieu et que tout le monde partage et exprime par le langage.

b) *Eléments de la nouvelle méthode*

On comprend par là l'origine des sensations douloureuses vives ressenties à la naissance: elles sont considérées par certains auteurs comme dues à des réflexes conditionnés contrariants déclenchés par des complexes idéologiques et affectifs erronés.

Les disciples du Russe Pavlor (physiologistes, psychologues, gynécologues), mettant à profit les recherches de leur maître sur les réflexes conditionnés, présentent en substance la question comme suit:

a) son fondement

L'accouchement n'a pas toujours été douloureux, mais il l'est devenu au cours des temps à cause des « réflexes conditionnés ». Ceux-ci ont pu avoir leur origine dans un premier accouchement douloureux; peut-être l'hérédité y joue-t-elle aussi un rôle, mais ce ne sont là que des facteurs secondaires. Le motif principal en est le langage et l'opinion du milieu qu'il manifeste: la naissance, dit-on, est « l'heure difficile de la mère », elle est une torture imposée par la nature, qui livre la mère sans défense à des souffrances insupportables. Cette association, créée par le milieu, provoque la crainte de la naissance et la crainte des douleurs terribles qui l'accompagnent. Ainsi, quand les contractions

musculaires de l'utérus se font sentir au début de l'accouchement, surgit la réaction de défense de la douleur; cette douleur provoque une crampe musculaire et celle-ci à son tour un accroissement des douleurs. Les douleurs sont donc réelles, mais elles découlent d'une cause faussement interprétée. A la naissance, ce qui est un fait, ce sont les contractions normales de l'utérus et les sensations organiques qui l'accompagnent; mais, ces sensations ne sont pas interprétées par les organes centraux pour ce qu'elles sont: de simples fonctions naturelles; en vertu des réflexes conditionnés, et en particulier de la « crainte » extrême, elles dérivent vers le domaine des sensations douloureuses.

b) son but

Telle serait le genèse des douleurs puerpérales.

On voit par là quels seront le but et la tâche de l'obstétrique indolore. Appliquant les connaissances scientifiques acquises, elle doit d'abord dissocier les associations existant déjà entre les sensations normales des contractions de l'utérus et les réactions de douleur de l'écorce cérébrale. De cette manière on supprime les réflexes conditionnés négatifs. En même temps, il faut créer de nouveaux réflexes, positifs, qui remplaceront les réflexes négatifs.

c) son application pratique.

Quant a l'application pratique elle consiste à donner d'abord aux mères (longtemps avant l'époque de la naissance) un enseignement approfondi, adapté à leurs capacités intellectuelles, sur les processus naturels qui se déroulent en elles pendant la grossesse, et en particulier pendant l'accouchement. Ces processus naturels, elles les connaissaient déjà en quelque sorte, mais le plus souvent sans en percevoir clairement l'enchaînement. Aussi beaucoup de choses restaient-elles encore enveloppées d'une obscurité mystérieuse et prêtaient même à de fausses interprétations. Les réflexes conditionnés caractéristiques acquéraient aussi une force d'action considérable, tandis que l'angoisse et la crainte y trouvaient un aliment constant. Tous ces éléments négatifs seraient éliminés par l'enseignement susdit.

En même temps on adresse à la volonté et au sentiment des mères un appel répété pour ne pas laisser surgir des sentiments de crainte non fondés et qu'on leur a montrés tels; il faut aussi rejeter une impression de douleur, qui tendrait peut-être à se manifester, mais qui, en tout cas, n'est pas justifiée et ne repose, comme on le leur a enseigné, que sur une fausse interprétation des sensations organiques naturelles de l'utérus qui se contracte. Les mères sont surtout amenées à estimer la grandeur naturelle et la dignité de ce qu'elles accomplissent à l'heure de la parturition. On leur donne aussi des explications techniques detaillées sur ce qu'il importe de faire pour assurer le bon déroulement de la naissance; on leur apprend par exemple comment actionner exactement la musculature, comment bien respirer. Cet enseignement prend

surtout la forme d'exercices pratiques pour que la technique leur soit devenue familière ou moment de la naissance. Il s'agit donc de guider les mères et de les mettre en etat de ne pas subir l'accouchement de façon purement passive comme un processus fatal, mais d'adopter une attitude active, de l'influencer per l'intelligence, la volonté, l'affectivité, de le mener à terme dans le sens voulu par la nature et avec elle.

Pendant la durée du travail, la mère n'est pas laissée à elle-même; elle profite de l'assistance et du contrôle permanent d'un personnel formé selon les nouvelles techniques et qui lui rappelle ce qu'elle a appris, lui indique au moment voulu ce qu'elle doit faire, éviter, modifier et qui, éventuellement, redresse tout de suite ses erreurs, et l'aide à corriger les anomalies qui se présenteraient.

Telle est pour l'essentiel, selon les chercheurs russes, la théorie et la pratique de l'accouchement sans douleur. De son côté, l'anglais Grantly Dick Read a mis au point une théorie et une technique analogues sur un certain nombre de points; dans ses présupposés philosophiques et métaphysiques toutefois, il s'en écarte substantiellement, car il ne s'appuie pas comme eux sur la conception matérialiste.

d) extension et succès

En ce qui concerne l'extension et le succès de la nouvelle méthode (appelée méthode psycho prophylactique), on prétend qu'en Russie et en Chine elle a déjà été utilisée pour des centaines de milliers de cas. Elle s'est implantée aussi en divers pays de l'Occident; plusieurs maternités municipales auraient mis à sa disposition des sections particulières. Les maternités organisées exclusivement selon ces principes seraient jusqu'à présent peu nombreuses en Occident; la France, entre autres, en a une (communiste) à Paris; en France également deux institutions catholiques, à Jallieu et Cambrai, ont adopté complètement la méthode dans leurs services, sans sacrifier ce qui avait fait ses preuves antérieurement. Quant au succès, on affirme qu'il est très important: 85% à 90% des naissances survenues de la sorte auraient été réellement indolores.

II - APPRÉCIATION DE LA NOUVELLE MÉTHODE

1 - Appréciation scientifique

Après avoir ainsi tracé l'esquisse de cette méthode, Nous passons à son appréciation. Dans la documentation qui nous a été remise, on trouve cette note caractéristique: « Pour le personnel, la première exigence indispensable, c'est la foi inconditionnée à la méthode ». Peut-on sur la base de résultats scientifiques assurés exiger une foi absolue de ce genre?

La méthode contient sans doute des éléments, qu'il faut considérer comme scientifiquement établis; d'autres n'ont qu'une haute probabilité; d'autres restent encore (au moins pour le moment) de nature pro-

blématique. Il est établi scientiquement qu'il existe des réflexes conditionnés en général; que des représentations déterminées ou des états affectifs peuvent être associés à certains événements, et que le cas peut se vérifier aussi pour les sensations de douleur. Mais qu'il soit déjà prouvé (ou du moins, qu'il puisse être prouvé par là) que les douleurs de la délivrance sont dues uniquement à cette cause, ce n'est pas évident pour tous à l'heure actuelle. Des juges sérieux formulent aussi des réserves au sujet de l'axiome affirmé quasi a-priori: « Tous les actes physiologiques normaux, et donc aussi la naissance normale, doivent se passer sans douleur, sinon la nature se contredirait elle-même ». Ils n'admettent pas qu'il soit universellement valable sans exception, ni que la nature se contredirait, si elle avait fait de la parturition un acte intensément douloureux. En effet, disent-ils, il serait parfaitement compréhensible, physiologiquement et psychologiquement, que la nature, soucieuse de la mère qui engendre et de l'enfant engendré fasse par là prendre conscience d'une manière inéluctable de l'importance de cet acte et veuille forcer à prendre les mesures requises pour la mère et pour l'enfant.

La vérification scientifique de ces deux axiomes, que les uns prétendent certains et les autres discutables, laissons-la aux spécialistes compétents; mais il faut, pour décider du vrai et du faux, retenir le critère objectif décisif: « Le caractère scientifique et la valeur d'une découverte doivent s'apprécier exclusivement d'après son accord avec la réalité objective ». Il importe de ne pas négliger ici la distinction entre « vérité » et « affirmation » (« interprétation », « subsomption », « systématisation ») de la vérité. Si la nature a rendu l'accouchement indolore dans la réalité des faits, s'il est devenu douloureux par la suite à cause des réflexes conditionnés, s'il peut redevenir indolore, si tout cela n'est pas seulement affirmé, interprété, construit systématiquement, mais démontré réel, il s'ensuit que les résultats scientifiques sont vrais. S'il n'est pas, ou du moins pas encore possible d'obtenir à cet égard une certitude entière, il faut s'abstenir de toute affirmation absolue et considérer les conclusions obtenues comme des « hypothèses » scientifiques.

Mais, renonçant pour l'instant à porter un jugement définitif sur le degré de certitude scientifique de la méthode psycho-prophylactique, Nous allons l'examiner au point de vue moral.

2 - Appréciation éthique

Cette méthode est-elle moralement irréprochable? La réponse, qui doit en considérer l'objet, le but et le motif, s'énonce brièvement: « Prise en soi, elle ne contient rien de critiquable au point de vue moral ».

L'enseignement donné sur le travail de la nature dans l'accouchement; la correction de l'interprétation fausse des sensations organiques et l'invitation à la corriger; l'influence exercée pour écarter l'angoisse

et la crainte non fondées; l'aide accordée pour que la parturiente collabore opportunément avec la nature, garde son calme et sa maîtrise; une conscience accrue de la grandeur de la maternité en général, et en particulier de l'heure où la mère met l'enfant au monde; tout cela ce sont des valeurs positives, auxquelles il n'y a rien à reprocher, des bienfaits pour la parturiente, et ils sont pleinement conformes à la volonté du Créateur. Ainsi vue et comprise, la méthode est une ascèse naturelle, qui garde la mère de la superficialité et de la légèreté; elle influence positivement sa personnalité pour qu'à l'heure si importante de l'enfantement, elle manifeste la fermeté et la solidité de son caractère. Sous d'autres aspects encore, la méthode peut conduire à des succès moraux positifs. Si on réussit à éliminer les douleurs et la crainte de la naissance, on diminue souvent par là-même une incitation a commettre des actions immorales dans l'utilisation des droits du mariage.

En ce qui concerne les motifs et le but des secours accordés à la parturiente, l'action matérielle, comme telle, ne comporte aucune justification morale, ni positive ni négative; elle est l'affaire de celui qui prête son aide. Elle peut et doit s'accomplir pour des motif et en vue d'un but irréprochables, tels que l'intérêt présenté par un fait purement scientifique; le sentiment naturel et noble qui fait estimer et aimer dans la mère la personne humaine, qui veut lui faire du bien et l'assister; une disposition profondément religieuse et chrétienne, qui s'inspire des idéaux du christianisme vivant. Mais il peut arriver que l'assistance recherche un but et obéisse à des motifs immoraux; en ce cas, c'est l'activité personnelle de celui qui prête son aide qui en subit le préjudice; le motif immoral ne transforme pas l'assistance bonne en une chose mauvaise, du moins en ce qui concerne sa structure objective et, inversement, une assistance bonne en soi ne peut pas justifier un motif mauvais ou fournir la preuve de sa bonté.

3 - Appréciation théologique

Il reste à dire un mot d'appréciation théologique et religieuse, pour autant qu'on la distingue de la valeur morale au sens strict. La nouvelle méthode est souvent présentée dans le contexte d'une philosophie et d'une culture matérialistes et en opposition avec l'Ecriture Sainte et le Christianisme.

L'idéologie d'un chercheur et d'un savant n'est pas en soi une preuve de la vérité et de la valeur de ce qu'il a trouvé et exposé. Le théorème de Pythagore ou (pour rester dans le domaine de la médecine), les observations d'Hippocrate qu'on a reconnues exactes, les découvertes de Pasteur, les lois de l'hérédité de Mendel, ne doivent pas la vérité de leur contenu aux idées morales et religieuses de leurs auteurs. Elles ne sont ni « païennes », parce que Pythagore et Hippocrate étaient païens, ni chrétiennes, parce que Pasteur et Mendel étaient chrétiens. Ces acquisitions scientifiques sont vraies, parce que et dans la mesure où elles répondent à la réalité objective.

Même un chercheur matérialiste peut faire une découverte scientifique réelle et valable; mais cet apport ne constitue en aucune manière un argument pour ses idées matérialistes.

Le même raisonnement vaut pour la culture à laquelle un savant appartient. Ses découvertes ne sont pas vraies ou fausses selon qu'il est issu de telle ou telle culture, dont il a reçu l'inspiration et qui l'a marqué profondément.

Les lois, la théorie et la technique de l'accouchement naturel, sans douleur, sont valables sans doute, mais furent élaborées par des savants qui en bonne partie professent une idéologie, appartiennent à une culture matérialiste; celles-ci ne sont pas vraies, parce que les résultats scientifiques précités le sont. Il est encore beaucoup moins exact que les résultats scientifiques soient vrais et démontrés tels, parce que leurs auteurs et les cultures d'où ils proviennent ont une orientation matérialiste. Les critères de la vérité sont ailleurs.

Le chrétien convaincu ne trouve rien dans ses idées philosophiques et sa culture qui l'empêche de s'occuper sérieusement, en théorie et en pratique, de la méthode psycho-prophylactique; il sait en règle générale que la réalité et la vérité ne sont pas identiques à leur interprétation, subsomption ou systématisation et que, par conséquent, il peut en même temps accepter entièrement l'un et rejeter entièrement l'autre.

4 - La nouvelle méthode et l'Ecriture Sainte

Une critique de la nouvelle méthode au point de vue théologique doit en particulier rendre compte de l'Ecriture Sainte, car la propagande matérialiste prétend trouver une contradiction éclatante entre la vérité de la science et celle de l'Ecriture. Dans la Genèse [5] on lit: « *In dolore paries filios* » (« Tu enfanteras dans la douleur »). Pour bien comprendre cette parole, il faut considérer la condamnation portée par Dieu dans l'ensemble de son contexte. En infligeant cette punition aux premiers parents et à leur descendance, Dieu ne voulait pas défendre et n'a pas défendu aux hommes de rechercher et d'utiliser toutes les richesses de la création; de faire avancer pas à pas la culture; de rendre la vie de ce monde plus supportable et plus belle: d'alléger le travail et la fatigue, la douleur, la maladie et la mort, bref, de se soumettre la terre [6].

De même, en punissant Eve, Dieu n'a pas voulu défendre et n'a pas défendu aux mères d'utiliser les moyens qui rendent l'acchouchement plus facile et moins douloureux. Aux paroles de l'Ecriture, il ne faut pas chercher d'échappatoire: elles restent vraies dans le sens entendu et exprimé par le Créateur: la maternité donnera beaucoup à supporter à la mère. De quelle manière précise Dieu a-t-il conçu ce châ-

---

[5] *Gen.* 3, 16.

[6] Cfr. *Gen.* 1, 28.

timent et comment l'exécutera-t-il? L'Ecriture ne le dit pas. Certains prétendent que l'enfantement fut, aux origines, entièrement indolore et ne devint douloureux que plus tard, (peut-être à la suite d'une interprétation erronée du jugement de Dieu), par le jeu de l'auto-et de l'hétérosuggestion, des associations arbitraires, des réflexes conditionnés et à cause des comportements fautifs des parturientes; jusqu'ici, toutefois, ces affirmations dans leur ensemble n'ont pas été prouvées. D'autre part, il peut être vrai qu'un comportement incorrect, psychique ou physique, des parturientes soit susceptible d'accroître fortement les difficultés de la naissance et les ait accrues en réalité.

La science et la technique peuvent donc utiliser les conclusions de la psychologie expérimentale, de la physiologie et de la gynécologie (comme dans la méthode psycho-prophylactique), afin d'éliminer les sources d'erreurs et les réflexes conditionnés douloureux et de rendre la parturition aussi indolore que possible; l'Ecriture ne le défend pas.

Considérations finales sur l'obstétrique chrétienne

En guise de conclusion, ajoutons quelques remarques sur l'obstétrique chrétienne.

La charité chrétienne s'est depuis toujours occupée des mères à l'heure de l'accouchement; elle s'est efforcée et s'efforce aujourd'hui encore de leur procurer une assistance efficace, psychique et physique, selon l'état d'avancement de la science et de la technique. Ce peut être le cas à présent pour les nouvelles acquisitions de la méthode psycho-prophylactique dans la mesure où elles rencontrent l'approbation des savants sérieux. L'obstétrique chrétienne peut ici intégrer dans ses principes et ses méthodes tout ce qui est correct et justifié.

Toutefois, qu'elle ne s'en contente pas pour les personnes susceptibles de recevoir davantage, et qu'elle n'abandonne rien des valeurs religieuses qu'elle mettait à profit jusqu'à présent. Dans Notre allocution au Congrés de l'Association italienne des sages-femmes catholiques, le 29 octobre 1951 [7], Nous avons parlé en détail de l'apostolat, dont les sages-femmes catholiques sont capables et qu'elles sont appelées à pratiquer dans leur profession; entre autres, Nous mentionnions l'apostolat personnel, c'est-à-dire celui qu'elles exercent par le moyen de leur science et de leur art et par la solidité de leur foi chrétienne [8]; puis l'apostolat de la maternité en s'efforçant de rappeler aux mères sa dignité, son sérieux et sa grandeur. Ici s'applique ce que Nous avons dit aujourd'hui, puisqu'elles assistent la mère à l'heure de la naissance. La mère chrétienne puise dans sa foi et sa vie de grâce la lumière et la force pour mettre en Dieu une pleine confiance, se sentir sous la

---

[7] *Acta Apostolicae Sedis*, a. 1951 p. 835 ss.
[8] *l. c.* p. 837.

protection de la Providence et aussi pour accepter volontiers ce que Dieu lui donne à supporter; il serait donc dommage que l'obstétrique chrétienne se borne à lui rendre des services d'ordre purement naturel, psycho-prophylactiques.

Deux points méritent ici d 'être soulignés: le christianisme n'interprète pas la souffrance et la croix de façon purement négative. Si la nouvelle technique lui épargne les souffrances de l'acchouchement ou les adoucit, la mère peut l'accepter sans aucun scrupule de conscience; mais elle n'y est pas obligée. En cas d'un succès partiel ou d'échec, elle sait que la souffrance peut devenir une source de bien, si on la supporte avec Dieu et par obéissance à sa volonté. La vie et la souffrance du Seigneur, les douleurs que tant de grands hommes ont supportées et même cherchées, grâce auxquelles ils ont mûri, grandi jusqu'aux sommets de l'héroïsme chrétien, les exemples quotidiens d'acceptation résignée de la croix, que Nous avons sous les yeux, tout cela révèle la signification de la souffrance, de l'acceptation patiente de la douleur dans l'économie actuelle du salut, pendant le temps de cette vie terrestre.

Une deuxième remarque. La pensée et la vie chrétiennes, et donc l'obstétrique chrétienne, n'attribuent pas une valeur absolue aux progrés de la science et aux raffinements de la technique. Par contre une pensée et une conception de vie d'inspiration matérialiste trouvent cette position naturelle: elle leur sert de religion ou de succédané de la religion. Bien qu'il applaudisse aux nouvelles découvertes scientifiques et les utilise, le chrétien rejette toute apothéose matérialiste de la science et de la culture. Il sait que celles-ci occupent une place sur l'échelle objective des valeurs, mais que sans être la dernière, ce n'est pas non plus la première. Même à leur égard, il répète aujourd'hui, comme jadis et comme toujours: « Cherchez d'abord le Royaume de Dieu et sa justice » [9]. La plus haute, l'ultime valeur de l'homme, elle se trouve, non dans sa science et ses capacités techniques, mais dans l'amour de Dieu et le dévoûment à son service. Pour ces raison, mis en face de la découverte scientifique de l'accouchement sans douleur, le chrétien se garde de l'admirer sans retenue et de l'utiliser avec un empressement exagéré; il la juge d'une façon positive et réfléche, à la lumière de la saine raison naturelle, et à celle, plus vive, de la foi et de l'amour, qui émane de Dieu et de la croix du Christ.

(*A.A.S.*, vol. 48, pag. 82-93).

---

[9] Matth. 6, 33.

NUNTIUS RADIOPHONICUS

A BEATISSIMO PATRE DATUS, IN PERVIGILIO NATIVITATIS D. N. IESU CHRISTI A. MCMLV, ADSTANTIBUS E.MIS PP. DD. CARDINALIBUS ET EXC.MIS DD. EPISCOPIS AC ROMANAE CURIAE PRAELATIS.

La intima letizia del Natale

Col cuore aperto ad accogliere la tenera letizia che il Natale del Redentore effonderà ancora una volta nelle anime dei credenti, desideriamo di esprimere a voi, diletti figli e figlie della cristianità, e indistintamente a tutti gli uomini, i Nostri paterni auguri, traendone l'argomento, come negli anni scorsi, dall'inesauribile mistero di luce e di grazia, che rifulse dalla culla dell'Infante divino nella santa Notte di Betlemme, il cui bagliore mai non si estinguerà, finchè risoneranno sulla terra i doloranti passi di chi cerca tra le spine il sentiero della vera vita.

Quanto vorremmo che gli uomini tutti, sparsi sui continenti, nelle città, nei borghi, nelle valli, nei deserti, nelle steppe, sulle distese dei ghiacci e dei mari, sull'intero globo, riascoltassero, come rivolta a ciascuno di essi in particolare, la voce dell'Angelo, annunziante il mistero della divina grandezza e dell'infinito amore, che, chiudendo un passato di tenebre e di condanna, diede principio al regno della verità e della salvezza! « Non temete, poichè io vi do una buona novella di grande allegrezza per tutto il popolo. Oggi nella città di David è nato per voi un Salvatore, che è il Cristo Signore » [1].

Vorremmo che, al pari dei semplici pastori, i quali per primi accolsero in silente adorazione il salvifico messaggio, gli uomini di oggi fossero soggiogati e rapiti dal medesimo senso di stupore, che soffoca ogni umana parola, e piega la mente alla meditativa adorazione, quando una sublime maestà si rivela ai loro occhi: quella del Dio Incarnato.

I - ATTITUDINE DELL'UOMO MODERNO DI FRONTE AL NATALE

a) *gli ammiratori dell'esteriore potenza umana;*

Vi è però da chiedersi con trepida ansia, se l'uomo moderno è ancora disposto a lasciarsi avvincere da tanta soprannaturale grandezza e penetrare dalla sua intima letizia: quest'uomo, quasi convinto di un suo accresciuto potere, incline a misurare la propria statura dalla potenza dei suoi strumenti, delle sue organizzazioni, delle sue armi, dalla precisione dei suoi calcoli, dal numero dei suoi prodotti, dalla distanza ove può giungere la sua parola, il suo sguardo, il suo in-

---

[1] Luc. 2. 10-11.

[2] Cfr. *Io.* 1. 14.

flusso; quest'uomo che ormai discorre con orgoglio di una età di facile benessere, quasi fosse a portata di mano; che, come sicuro di sè e del suo avvenire, tutto osa, spinto da incontenibile ardimento a strappare alla natura l'ultimo suo segreto a piegare al suo volere le forze, bramoso di penetrare con la propria presenza fisica anche negli spazi interplanetari.

In verità l'uomo moderno, appunto perchè in possesso di tutto ciò che lo spirito e il lavoro umano hanno prodotto nel corso dei tempi, dovrebbe anche più riconoscere la infinita distanza fra la sua opera immediata e quella dell'immenso Dio.

Ma la realtà è ben diversa, perchè le false o ristrette visioni del mondo e della vita accettate dagli uomini moderni non solo impediscono loro di trarre dalle opere di Dio, e in particolare dalla Incarnazione del Verbo, un senso di ammirazione e di gaudio, ma sottraggono loro la facoltà di riconoscervi l'indispensabile fondamento, che dà consistenza e armonia alle opere umane. Non pochi infatti si lasciano come abbagliare dal limitato splendore che da queste promana, restii all'intimo stimolo di cercarne la fonte e il coronamento al di fuori e al di sopra del mondo della scienza e della tecnica.

A somiglianza dei costruttori della torre di Babele, essi sognano una inconsistente « divinizzazione dell'uomo », idonea e bastevole per ogni esigenza della vita fisica e spirituale. In essi la Incarnazione di Dio e la sua « abitazione fra noi » [2], non suscitano nessun profondo interesse, nessuna feconda commozione.

Il Natale non ha per essi altro contenuto nè linguaggio se non quelli che può esprimere una culla: sentimenti più o meno vivi, ma soltanto umani, quando pure non sono sopraffatti da costumanze mondane e chiassose, le quali profanano anche il semplice valore estetico e familiare, che il Natale, a guisa di lontano riflesso, irradia dalla grandezza del suo mistero.

b) *i ricercatori di una fasa vita interiore;*

Altri invece, per vie opposte, giungono alla disistima delle opere di Dio, precludendosi in tal modo l'accesso all'arcana letizia del Natale. Edotti dalla dura esperienza degli ultimi due decenni, che hanno dimostrato, come essi dicono, la brutalità in veste umana della presente società, denunciano aspramente l'esteriore lustro della sua facciata, negano ogni credito all'uomo e alle sue opere, nè celano il profondo disgusto, che la soverchia sua esaltazione provoca nei loro animi. Pertanto essi auspicano che l'uomo rinunzi al febbrile esteriore dinamismo, soprattutto tecnico, che si chiuda in sè stesso, ove troverà la ricchezza di una vita interiore tutta sua, esclusivamente umana, tale da sodisfare ogni possibile esigenza.

Tuttavia questa interiorità tutta umana è inabile a mantenere la promessa che le si attribuisce, di corrispondere cioè alla totale esigenza dell'uomo. Essa è piuttosto una solitudine sdegnosa, quasi di-

sperata, suggerita dal timore e dalla incapacità di darsi un ordine esterno, e non ha nulla in comune con la genuina interiorità completa, dinamica e feconda.

In questa, infatti, l'uomo non è solo, ma convive col Cristo, condividendone i pensieri e l'azione, a Lui si affianca da amico, discepolo e quasi collaboratore, e da Lui è sospinto e sostenuto nell'affrontare il mondo esterno secondo le divine norme, poichè Egli è « il pastore e custode delle anime nostre » [3].

c) *gl'indifferenti e insensibili;*

Tra gli uni e gli altri, poi, che l'errata concezione dell'uomo e della vita sottrae al determinante e salutare influsso del Dio Incarnato, sta il vasto ceto di coloro, che nè sentono orgoglio per l'esterno splendore della odierna umanità, nè intendono di ritirarsi in sè stessi per vivere solo di quanto può dare lo spirito. Sono quelli che si dicono sodisfatti se riescono a vivere del momento, di null'altro interessati e bramosi se non che sia loro assicurata la massima disponibilità di beni esteriori, e che nel momento successivo non vi sia da temere alcuna menomazione nel loro tenore di vita. Nè la grandezza di Dio, nè la dignità dell'uomo, ambedue mirabilmente e visibilmente esaltate nel mistero del Natale, fanno presa su questi poveri spiriti, divenuti insensibili e inetti a dare un senso alla loro vita.

Ignorata o rigettata in tal modo la presenza del Dio Incarnato, l'uomo moderno ha costruito un mondo, in cui le meraviglie si confondono con le miserie, ricolmo d'incoerenze, come una via senza sbocco, o come una casa fornita di tutto, ma che per la mancanza del tetto è incapace di dare la desiderata sicurezza ai suoi abitanti. In alcune Nazioni, infatti, nonostante l'enorme sviluppo del progresso esteriore, e benchè a tutte le classi del popolo sia assicurato il materiale mantenimento, serpeggia e si estende un senso d'indefinibile malessere, una attesa ansiosa di qualche cosa che debba accadere. Ritorna qui alla mente l'aspettazione dei semplici pastori delle campagne di Betlemme, i quali però con la loro sensibilità e prontezza possono insegnare ai superbi uomini del secolo ventesimo, dove occorre cercare ciò che manca: « Su, andiamo fino a Betlemme — essi dicono — e vediamo questo avvenimento, che il Signore ci ha fatto conoscere » [4]. L'avvenimento già da due millenni acquisito alla storia, ma la cui verità e il cui influsso debbono tornare a prendere il loro posto nelle coscienze, è la venuta di Dio nella sua casa e nella sua proprietà [5]. Ora l'umanità non può impunemente respingere e dimenticare la venuta e l'abitazione di Dio sulla terra, perchè essa è, nella economia della Provvidenza, essenziale per stabilire l'ordine e l'armonia tra l'uomo e le sue

---

[3] Cfr. 1 Petr. 2, 25.

[4] Luc. 2, 15.

[5] Cfr. *Io.* 1, 11.

cose, e tra queste e Dio. L'Apostolo S. Paolo descrisse la totalità di quest'ordine in una sintesi mirabile: « Tutto è vostro, voi poi siete di Cristo, e Cristo di Dio » [6]. Chi da questo indistruttibile ordinamento volesse lasciar cadere Dio e Cristo, ritenendo delle parole dell'Apostolo soltanto il dirito dell'uomo sulle cose, opererebbe una essenziale frattura nel disegno del Creatore. S. Paolo stesso incalzerebbe col monito: « Nessuno si glorii negli uomini » [7]. Chi non vede quanto sia attuale questo ammonimento per gli uomini del nostro tempo, così orgogliosi dei loro inventori e scopritori, i quali non soffrono più, come una volta, così spesso la dura sorte dell'isolamento, ma al contrario occupano la fantasia delle folle, ed anche la vigile attenzione degli uomini di Stato? Altra cosa però è tributare loro il giusto onore, ed altra attendere da essi e dalle loro scoperte la soluzione del fondamentale problema della vita. Pertanto la ricchezza e le opere, i progetti e le invenzioni, vanto e tormento dell'età moderna, debbono essere considerati in rapporto all'uomo, immagine di Dio.

Se quindi ciò che si dice progresso non è conciliabile con le leggi divine dell'ordinamento mondiale, non è certamente bene, nè progresso, ma via verso la rovina. Dall'ineluttabile epilogo non preserveranno nè l'arte perfezionata dell'organizzazione, nè i metodi sviluppati del calcolo, i quali non valgono a creare l'intima saldezza dell'uomo, e tanto meno a sostituirla.

II - CRISTO NELLA VITA STORICA E SOCIALE DELLA UMANITA'

Soltanto Gesù Cristo dà all'uomo quella intima saldezza. « Quando venne la pienezza del tempo » [8], il Verbo di Dio discese in questa vita terrena, assumendo una vera natura umana, e in tal guisa entrò anche nella vita storica e sociale della umanità, anche qui « fatto simile agli uomini » [9], sebbene Dio dalla eternità. La sua venuta indica pertanto che Cristo intese di porsi guida degli uomini e loro sostegno nella storia e nella società. L'aver l'uomo guadagnato nella presente era tecnica e industriale un mirabile potere sulle cose organiche ed inorganiche del mondo, non costituisce un titolo di emancipazione dal dovere di sottostare a Cristo, Re della storia, nè diminuisce la necessità che l'uomo ha di essere da Lui sostenuto. Ed infatti l'ansia della sicurezza è divenuta sempre più forte.

L'esperienza odierna dimostra appunto che la dimenticanza o trascuranza della presenza di Cristo nel mondo ha provocato il senso di smarrimento e il difetto di sicurezza e di stabilità, propria dell'era tecnica. L'oblio di Cristo ha condotto a trascurare anche la realtà della natura umana, da Dio posta come fondamento della convivenza nello spazio e nel tempo.

---

[6] *I Cor.* 3, 23.
[7] L. c. 3, 22.
[8] Gal. 4, 4.

I principî della vera natura umana fondamento della sicurezza dell'uomo

In quale direzione allora si deve cercare la sicurezza e la intima saldezza della convivenza, se non riconducendo le menti a conservare e risvegliare i principi della vera natura umana voluta da Dio? Vi è, cioè, un ordine naturale, anche se le sue forme mutano con gli sviluppi storici e sociali; ma le linee essenziali furono e sono tuttora le medesime: la famiglia e la proprietà, come base di provvedimento personale; poi, come fattori complementari di sicurezza, gli enti locali e le unioni professionali, e finalmente lo Stato.

A questi principî e norme s'ispiravano fin qui, nella teoria e nella pratica, gli uomini fortificati dal Cristianesimo, per attuare, in quanto era in loro potere, l'ordine che garantisce la sicurezza. Ma, a differenza dei moderni, i nostri antenati sapevano — anche per gli errori di cui non furono esenti le loro concrete applicazioni — che le forze umane, nello stabilire la sicurezza, sono intrinsecamente limitate, e pertanto ricorrevano alla preghiera, per ottenere che un ben più alto potere supplisse la loro insufficienza. La desuetudine invece della preghiera nella cosiddetta era industriale è il sintomo più rilevante della pretesa autosufficienza, di cui si gloria l'uomo moderno. Troppi sono coloro che oggi non pregano più per la sicurezza, ritenendo superata dalla tecnica la domanda che il Signore pose sulle labbra degli uomini: « Dacci oggi il nostro pane quotidiano » [10], oppure la ripetono a fior di labbra, senza un'intima persuasione della sua perenne necessità.

Falsa applicazione delle moderne conquiste scientifiche e tecniche alla sicurezza

Ma si può veramente affermare che l'uomo abbia conquistato o sia per acquistare la piena autosufficienza? Le moderne conquiste, certamente ammirabili, dello sviluppo scientifico e tecnico, potranno bensì dare all'uomo un vasto dominio sulle forze della natura, sulle malattie e perfino sul principio e sulla fine della vita umana; ma è anche certo che tale padronanza non potrà trasformare la terra in un paradiso di sicuro godimento. Come dunque si potrà ragionevolmente attendere tutto dalle forze dell'uomo, se già i fatti di nuovi falsi sviluppi, e anche di nuove infermità, mostrano il carattere unilaterale di un pensiero, che vorrebbe dominare la vita esclusivamente sulla base dell'analisi e della sintesi quantitativa? La sua applicazione alla vita sociale è non soltanto falsa, ma anche una semplificazione praticamente pericolosa di processi molto complicati. In tali condizioni di cose anche l'uomo moderno ha bisogno di pregare e, se è assennato, è altresì pronto a pregare per la sicurezza.

---

[9] Phil. 2, 7.

[10] Matth. 6, 11.

Questo però non significa che l'uomo debba rinunziare a nuove forme, vale a dire ad adattare alle condizioni presenti, per la sua sicurezza, l'ordine testè indicato, che rispecchia la vera natura umana. Nulla vieta che si stabilisca la sicurezza, utilizzando anche i risultati della tecnica e della industria; occorre però resistere alla tentazione di far sorreggere l'ordine e la sicurezza dal suaccennato metodo puramente quantitativo, che non tiene in alcun conto l'ordine della natura, come vorrebbero coloro che confidano tutto il destino dell'uomo all'immenso potere industriale della presente epoca. Essi credono di fondare ogni sicurezza sulla sempre crescente produttività e sull'ininterrotto corso della sempre maggiore e feconda produzione della economia nazionale. Questa, essi dicono, sulla base di un pieno e sempre più perfetto sistema automatico della produzione, e appoggiata sui migliori metodi della organizzazione e del calcolo, assicurerà a tutti gli operosi un continuo e progressivo reddito del lavoro. In una fase successiva questo diverrà così grande, che, mediante i provvedimenti della comunità, potrà bastare alla sicurezza anche di coloro che non sono ancora o non sono più abili al lavoro, bambini, vecchi, malati. Per stabilire la sicurezza, essi concludono, non sarà perciò più necessario il ricorso alla proprietà, sia privata che collettiva, sia in natura che in capitali.

Orbene, questo modo di ordinare la sicurezza non è una di quelle forme di adattamento dei principî naturali ai nuovi sviluppi, ma quasi un attentato all'essenza dei rapporti naturali dell'uomo coi propri simili, col lavoro, con la società. In questo troppo artificiale sistema la sicurezza dell'uomo per la sua vita è pericolosamente separata dalle disposizioni e dalle energie per l'ordinamento della comunità, inerenti alla stessa vera natura umana, e le quali soltanto rendono possibile una unione solidale degli uomini. In qualche modo, sebbene col necessario adattamento ai tempi, la famiglia e la proprietà debbono restare tra i fondamenti della libera sistemazione personale. In qualche modo le comunità minori e lo Stato debbono poter intervenire come fattori complementari di sicurezza.

Pertanto risulta di nuovo vero che un metodo quantitativo, per quanto perfezionato, non può nè deve dominare la realtà sociale e storica della vita umana. Il sempre crescente tenore di vita, la sempre moltiplicantesi produttività tecnica, non sono criteri che per sè stessi autorizzano ad affermare che vi è un genuino miglioramento della vita economica di un popolo. Soltanto una visione unilaterale del presente, e forse anche del prossimo futuro, può appagarsi di un tale criterio, ma non oltre. Da qui deriva, talvolta per lungo tempo, uno sconsiderato consumo delle riserve e dei tesori della natura, pur troppo anche della disponibile energia umana del lavoro; poi anche, a poco a poco, una sempre più grande sproporzione tra la necessità di mantenere la colonizzazione del suolo nazionale in un ragionevole adattamento a tutte le sue possibilità produttive ed un eccessivo agglomeramento dei lavoratori. Si aggiungano la decomposizione della società, e special-

mente della famiglia, in singoli e separati soggetti del lavoro e del consumo, il crescente pericolo dell'assicurazione della vita basata sul provento della proprietà in ogni forma, tanto esposta ad ogni svalutazione della moneta, e il rischio nel riporre quella sicurezza unicamente sul corrente reddito del lavoro.

Chi, in questa epoca industriale, con diritto accusa il comunismo di aver privato della libertà i popoli su cui domina, non dovrebbe omettere di notare che anche nell'altra parte del mondo la libertà sarà un ben dubbio possesso, se la sicurezza dell'uomo non sarà più derivata da strutture che corrispondano alla sua vera natura.

La errata credenza che fa riporre la salvezza nel sempre crescente processo della produzione sociale, è una superstizione, forse l'unica del nostro razionalistico tempo industriale, ma è anche la più pericolosa, perchè sembra stimare impossibili le crisi economiche, che sempre portano in sè il rischio di un ritorno alla dittatura.

Inoltre quella superstizione non è neppure atta ad erigere un saldo baluardo contro il comunismo, perchè essa è condivisa dalla parte comunista ed anche da non pochi della non comunista. In questa errata credenza le due parti s'incontrano, stabilendo in tal modo una tacita intesa, tale, da poter indurre gli apparenti realisti dell'Ovest al sogno di una possibile vera coesistenza.

Il pensiero della Chiesa sul comunismo

Nel Radiomessaggio natalizio dello scorso anno esponemmo il pensiero della Chiesa su questo argomento, ed ora intendiamo ancora una volta di confermarlo. Noi respingiamo il comunismo come sistema sociale in virtù della dottrina cristiana, e dobbiamo affermare particolarmente i fondamenti del diritto naturale. Per la medesima ragione rigettiamo altresì l'opinione che il cristiano debba oggi vedere il comunismo come un fenomeno o una tappa nel corso della storia, quasi necessario « momento » evolutivo di essa, e quindi accettarlo quasi come decretato dalla Provvidenza divina.

Ammonimento ai cristiani nella presente era industriale

Ma Noi, al tempo stesso, ammoniamo i cristiani dell'era industriale, nuovamente e nello spirito dei Nostri ultimi Predecessori nel supremo ufficio pastorale e di magistero, di non contentarsi di un anticomunismo fondato sul motto e sulla difesa di una libertà vuota di contenuto; ma li esortiamo piuttosto a edificare una società, in cui la sicurezza dell'uomo riposi su quell'ordine morale, del quale abbiamo già più volte esposto la necessità e i riflessi e che rispecchia la vera natura umana.

Ora i cristiani, ai quali qui più particolarmente Ci rivolgiamo, dovrebbero sapere meglio degli altri che il Figlio di Dio fatto uomo è l'unico saldo sostegno della umanità anche nella vita sociale e storica,

e che Egli, assumendo la natura umana, ne ha confermato la dignità come fondamento e regola di quell'ordine morale. E' dunque loro precipuo ufficio di far sì che la moderna società ritorni nelle sue strutture alle sorgenti consacrate dal Verbo di Dio fatto carne. Se mai i cristiani trascurassero questo loro ufficio, lasciando inerte, per quanto è da loro, la forza ordinatrice della fede nella vita pubblica, commetterebbero un tradimento verso l'Uomo-Dio, apparso visibile tra noi nella culla di Betlemme. E valga ciò a testimoniare la serietà e il profondo motivo dell'azione cristiana nel mondo, ed insieme a fugare ogni sospetto di pretese mire di potenza terrena da parte della Chiesa.

Se dunque i cristiani si uniscono a tal fine in varie istituzioni ed organizzazioni, essi non si propongono altro scopo che il servizio voluto da Dio a vantaggio del mondo. Per questo motivo, e non per debolezza, i cristiani si collegano fra di loro. Ma essi — ed essi soprattutto — rimangono aperti ad ogni sana intrapresa e ad ogni genuino progresso, nè si ritirano in un chiuso recinto, quasi per preservarsi dal mondo. Dediti a promuovere il comune vantaggio, non disprezzano gli altri, i quali, del resto, se sono docili al lume della ragione, potrebbero e dovrebbero accettare della dottrina del cristianesimo almeno ciò che è fondato sul diritto di natura.

Guardatevi da coloro che disprezzano quel servizio cristiano al mondo e gli oppongono un cosiddetto « puro », « spirituale » cristianesimo. Essi non hanno compreso questa divina istituzione, a cominciare dal suo fondamento: Cristo, vero Dio, ma anche vero uomo. L'Apostolo Paolo ci fa conoscere il pieno, integrale volere dell'Uomo-Dio, che mira ad ordinare anche questo mondo terreno; tributandoGli, ad onore, due titoli eloquenti: il « mediatore » e l'« uomo » [11]. Sì, l'uomo, com'è ciascuno dei suoi redenti.

III - NECESSARIA INTEGRAZIONE E STABILITA' DI OGNI VITA UMANA IN CRISTO

Gesù Cristo non è soltanto il saldo sostegno della umanità nella vita sociale e storica, ma anche in quella del singolo cristiano, di guisa che, come « tutte le cose furono fatte per mezzo di Lui e nulla senza di Lui » [12], così nessuno potrà mai compiere opere degne della sapienza e della gloria divina senza di Lui. Il concetto della necessaria integrazione e stabilità di ogni vita in Cristo fu inculcato ai fedeli fin dagli albori della Chiesa: dall'Apostolo Pietro, allorchè nel portico del tempio di Gerusalemme, proclamò Cristo « *τὸν ἀρχηγὸν τῆς ζωῆς* » [13], cioè « autore della vita », e dell'Apostolo delle Genti, che indicava spesso quale debba essere il fondamento della nuova vita ricevuta nel batte-

[11] *I Tim.* 2, 5.
[12] *Io* 1, 3.
[13] *Act.* 3, 15.

simo: Voi — egli scriveva — fondate la vostra esistenza non sulla carne, ma sullo spirito, se veramente lo spirito di Dio abita in voi. Che se alcuno non ha lo spirito di Cristo, non appartiene a Dio [14]. Ogni redento pertanto, come « rinasce » in Cristo, così trovasi per Lui « al sicuro nella fede » [15].

Limiti del potere umano

Come potrebbe, del resto, l'individuo anche non cristiano, abbandonato a sè stesso, credere ragionevolmente alla propria autonomia, completezza e saldezza, se la realtà gli presenta da ogni lato i limiti, nei quali la natura lo costringe, e che potranno bensì essere ampliati, ma non del tutto abbattuti? La legge della limitatezza è propria della vita sulla terra, nè dal suo impero si sottrasse Gesù Cristo stesso, in quanto Uomo, alla cui azione erano fissati limiti dagl'imperscrutabili consigli di Dio e conforme al misterioso congiunto operare della grazia divina e della umana libertà. Tuttavia, mentre il Cristo-Uomo, limitato nella sua dimora terrena, ci conforta e conferma nella nostra limitatezza, il Cristo-Dio ci infonde un superiore ardimento, poichè ha la pienezza della sapienza e del potere.

Sul fondamento di questa realtà il cristiano, che si accinge animosamente e con tutti i mezzi naturali e soprannaturali a edificare un mondo secondo l'ordine naturale e soprannaturale voluto da Dio, innalzerà costantemente lo sguardo a Cristo e conterrà la sua azione entro i confini fissati da Dio. Disconoscere ciò sarebbe volere un mondo contro la disposizione divina, e quindi pernicioso per la stessa vita sociale.

Abbiamo or ora indicato le dannose conseguenze che derivano dalla erronea sopravalutazione del potere umano e dal deprezzamento della obiettiva realtà, la quale, con un complesso di principî e di norme — religiose, morali, economiche, sociali — stabilisce limiti e mostra la giusta direzione delle umane azioni. Ora i medesimi errori con simili conseguenze si ripetono nel campo del lavoro umano, e precisamente dell'operare e produrre nella economia.

Dinanzi al sorprendente sviluppo della tecnica, e più spesso per suggestioni ricevute, il lavoratore si sente assoluto padrone e maestro della sua esistenza, capace semplicemente di perseguire tutti gli scopi, di attuare tutti i sogni. Chiudendo nella natura tangibile tutta la realtà, egli ravvisa nella vitalità del produrre la via per divenire uomo sempre più perfetto. La società produttrice, che si presenta al lavoratore durevolmente come la viva ed unica realtà e come la potenza che tutti sostiene, dà la misura a tutta la sua vita; essa è pertanto l'unico suo saldo appoggio per il presente e per l'avvenire. In essa egli vive, in

---

[14] Cfr. *Rom.* 8, 9

[15] Cfr. *Io.* 3, 3; I Petr. 1, 5.

essa si muove, in essa è; essa diventa alla fine per lui un surrogato della religione. In tal guisa — si pensa — sorgerà un nuovo tipo di uomo, quello cioè che circonda il lavoro con la aureola del più alto valore etico e venera la società lavoratrice con una specie di fervore religioso.

L'alto valore morale del lavoro

Si domanda ora se la forza creatrice del lavoro costituisca veramente il saldo sostegno dell'uomo indipendentemente da altri valori non puramente tecnici e se quindi meriti di essere quasi divinizzata dagli uomini moderni. No certamente; come non può esserlo qualsiasi altro potere o altra attività di natura economica. Anche nell'epoca della tecnica la persona umana, creata da Dio e redenta da Cristo, resta elevata nel suo essere e nella sua dignità, e quindi la sua forza creatrice e l'opera sua hanno una ben superiore saldezza. Così consolidato, anche il lavoro umano è un alto valore morale, e la umanità lavoratrice una società, che non soltanto produce oggetti, ma glorifica Dio. L'uomo può considerare il suo lavoro come un vero strumento della propria santificazione, perchè lavorando perfeziona in sè l'immagine di Dio, adempie il dovere e il diritto di procurare a sè e ai suoi il necessario sostentamento e si rende elemento utile alla società. L'attuazione di quest'ordine gli procurerà la sicurezza ed insieme la « pace in terra » annunziata dagli angeli.

La questione della pace

Eppure proprio a lui, uomo religioso, cristiano, si rimprovera da taluni di essere un ostacolo alla pace, di contrariare la pacifica convivenza degli uomini, dei popoli, dei diversi sistemi, perchè non ritiene silenziosamente nell'intimo della coscienza le sue convinzioni religiose, ma le fa valere anche in organizzazioni tradizionali e potenti, in tutte le attività della vita privata e pubblica. Si afferma che un tale cristianesimo rende l'uomo prepotente, parziale, troppo sicuro e contento di sè; che lo induce a difendere posizioni, le quali non hanno più alcun senso, invece di essere aperto a tutto e a tutti, e di aver fiducia che in una generale coesistenza la intima viva fede come « spirito e amore » almeno nella croce e nel sacrificio, arrecherebbe alla comune causa un risoluto contributo. In questo erroneo concetto della religione e del cristianesimo non abbiamo forse di nuovo dinanzi a noi quel falso culto del soggetto umano e della sua concreta vitalità, trasportato nella vita soprannaturale? L'uomo di fronte a opinioni e a sistemi opposti alla vera religione è pur sempre legato dai limiti stabiliti da Dio nell'ordine naturale e soprannaturale. In ossequio a questo principio il Nostro programma di pace non può approvare una indiscriminata coesistenza con tutti ad ogni costo, — certamente non a costo della verità e della giustizia. Quegli irremovibili confini esigono infatti

piena osservanza. Ove questa si ha, anche oggi nella questione della pace la religione è in modo sicuro protetta contro l'abuso da parte della politica, mentre là ove viene ristretta alla vita puramente interna, la religione stessa è più esposta a quel pericolo.

Le armi nucleari e il controllo degli armamenti

Questo pensiero Ci conduce spontaneamente alla sempre acuta questione della pace, che forma l'incessante ansia del Nostro cuore, e di cui un parziale problema richiede in questo momento una speciale considerazione. Intendiamo di riferirCi a una recente proposta che mira a sospendere mediante intesa internazionale gli esperimenti delle armi nucleari. Si è parlato altresì di giungere con ulteriori passi a Convenzioni, in virtù delle quali si rinunzierebbe all'uso di quelle armi, e si sottoporrebbero tutti gli Stati a un effettivo controllo degli armamenti. Si tratterrebbe dunque di tre provvedimenti: rinunzia agli esperimenti con armi nucleari, rinunzia all'impiego di tali armi, generale controllo degli armamenti.

La somma importanza di queste proposte appare in tragica luce, se si prende a considerare quel che la scienza crede di poter dire su eventi così gravi, e che stimiamo utile di qui riepilogare brevemente.

Quanto agli *esperimenti* di scoppi atomici, sembra che trovi sempre maggior credito l'opinione di coloro, i quali sono in apprensione per gli effetti che produrrebbe il loro moltiplicarsi. Esso infatti con l'andare del tempo potrebbe cagionare una densità di prodotti radioattivi nell'atmosfera, la cui distribuzione dipende da cause che sfuggono al potere dell'uomo, e generare così condizioni assai pericolose per la vita di tanti esseri.

Circa l'*uso*: in una esplosione nucleare si sviluppa in un tempo estremamente breve una enorme quantità di energia, pari a vari miliardi di Kilovattore; essa è costituita da radiazioni di natura elettromagnetica di densità elevatissima, distribuite entro una vasta estensione di lunghezze d'onda fino ai raggi più penetranti e da corpuscoli lanciati a velocità prossime a quella della luce, provenienti da processi di disintegrazione nucleare. Questa energia si trasmette all'atmosfera, e nel giro di millesimi di secondo eleva di centinaia di gradi la temperatura delle masse d'aria circostanti, producendo un loro spostamento violento, che si propaga con la velocità del suono. Si hanno sulla superficie della terra, nella estensione di molti chilometri quadrati, processi di inimmaginabile violenza, con la volatilizzazione di materiali e distruzioni totali dovute all'irraggiamento diretto, alla temperatura, all'azione meccanica, mentre una enorme quantità di materiali radioattivi di vita media diversa completano e continuano la rovina con la loro attività.

Ecco pertanto lo spettacolo che si offrirebbe allo sguardo atterrito in conseguenza di tale uso: intere città, anche fra le più grandi e ricche

di storia e di arte, annientate; una nera coltre di morte sulle polverizzate materie, che coprono innumerevoli vittime dalle membra bruciate, contorte, disperse, mentre altre gemono negli spasimi dell'agonia. Frattanto lo spettro della nube radioattiva impedisce ogni pietoso soccorso ai sopravvissuti e si avanza inesorabilmente a sopprimere le superstiti vite. Non vi sarà alcun grido di vittoria, ma soltanto l'inconsolabile pianto della umanità, che desolatamente contemplerà la catastrofe dovuta alla sua stessa follia.

Relativamente al *controllo*: vi è chi ha suggerito le ispezioni con aerei appositamente attrezzati allo scopo di sorvegliare grandi territori per rispetto alle esplosioni atomiche. Altri potrebbero forse pensare alla possibilità di una rete mondiale di centri d'osservazione, tenuti ciascuno da studiosi di diversi Paesi e garantiti da solenni impegni internazionali. Tali centri dovrebbero essere forniti di strumenti delicati e precisi di osservazione metereologica, sismica, di analisi chimiche, di spettrografie di massa, e simili, e renderebbero possibile il reale controllo su molte delle attività — pur troppo non su tutte, — che fossero state precedentemente interdette nel campo degli esperimenti mediante esplosioni atomiche.

Noi non esitiamo ad affermare, anche nel senso di Nostre anteriori Allocuzioni, che l'insieme di quei tre provvedimenti, come oggetto di una intesa internazionale, è un dovere di coscienza dei popoli e dei loro governanti. Abbiamo detto: l'insieme di quei provvedimenti, poichè il motivo del suo obbligo morale è anche lo stabilimento di una eguale sicurezza per tutti i popoli. Se invece fosse portato ad esecuzione soltanto il primo punto, si avrebbe uno stato di cose che non attuerebbe quella condizione, tanto più che si darebbe sufficiente ragione di dubitare che si voglia realmente addivenire alla conclusione delle altre due Convenzioni. Noi parliamo così apertamente, perchè il pericolo d'insufficienti proposte nella questione della pace dipende in gran parte dal reciproco sospetto che turba sovente i rapporti delle Potenze interessate, accusandosi esse vicendevolmente, sebbene in diverso grado, di pura tattica, anzi di mancanza di lealtà in una causa fondamentale per la sorte di tutto il genere umano.

La pacificazione preventiva

Del resto, gli sforzi per la pace debbono consistere non solo nei provvedimenti miranti a restringere la possibilità di condurre una guerra, ma anche più nel prevenire o eliminare o mitigare a tempo i contrasti fra i popoli, che potrebbero provocarla.

A questa specie di pacificazione preventiva è necessario che si dedichino con perspicua vigilanza gli Uomini di Stato, penetrati da spirito di imparziale giustizia ed anche di generosità, pur nei limiti di un sano realismo. Nel Messaggio natalizio dello scorso anno abbiamo già accennato ai focolai di contrasti che si avvertono nei rapporti fra popoli europei e quegli estraeuropei che aspirano alla piena indipendenza po-

litica. Si può forse lasciare che i contrasti facciano, per così dire, il loro corso, il quale facilmente porterebbe ad acuirne la gravità, a scavare negli animi solchi di odio e a creare le cosidette inimicizie tradizionali? E non verrebbe forse un terzo a trarne vantaggio, un terzo che ambedue gli altri gruppi in fondo non vogliono e non possono volere? In ogni modo una giusta e progressiva libertà politica non sia a quei popoli negata ed ostacolata. All'Europa tuttavia essi riconosceranno il merito del loro avanzamento; all'Europa, senza il cui influsso, esteso in tutti i campi, essi potrebbero essere trascinati da un cieco nazionalismo a precipitare nel caos o nella schiavitù.

D'altra parte, i popoli dell'Occidente, specialmente dell'Europa, non dovrebbero nel complesso delle questioni accennate rimanere passivi in un inutile rimpianto del passato o nel mutuo rimprovero di colonialismo. Essi dovrebbero invece porsi costruttivamente all'opera, per estendere, là ove non si sia ancora fatto, quei genuini valori dell'Europa e dell'Occidente, che tanti buoni frutti hanno arrecato in altri continenti. Quanto più essi a ciò soltanto tenderanno, tanto più saranno di aiuto alle giuste libertà dei popoli giovani, ed essi stessi rimarranno preservati dalle seduzioni del falso Nazionalismo. Questo è in realtà il loro vero nemico, che li ecciterebbe un giorno gli uni contro gli altri, con profitto di terzi. Tale non infondata previsione non dovrebbe essere trascurata nè dimenticata da coloro che trattano i loro problemi in Congressi, ove pur troppo riluce lo splendore di una esteriore e prevalentemente negativa unità. In tali considerazioni e in tale modo di procedere Ci sembra che si abbia una preziosa assicurazione della pace, sotto certi aspetti anche più importante di un immediato impedimento della guerra.

Conclusione

Diletti figli e figlie!

Se anche oggi il Natale di Cristo irraggia nel mondo splendori di letizia e suscita nei cuori profonde emozioni, è perchè nell'umile culla dell'Incarnato Figlio di Dio sono racchiuse le immense speranze delle umane generazioni. In Lui, con Lui e per Lui la salute, la sicurezza, il destino temporale ed eterno della umanità. A tutti e a ciascuno è aperta la via per accedere a quella culla, per attingere dagli insegnamenti, dagli esempi, dalla liberalità dell'Uomo-Dio la loro parte di grazie e di beni necessari alla presente e alla futura vita. Ove ciò non si facesse per propria indolenza o per altrui impedimento, sarebbe vano di cercarla altrove, perchè dappertutto grava la notte dell'errore e dell'egoismo, del vuoto e della colpa, della delusione e della incertezza. Le fallite esperienze dei popoli, dei sistemi, dei singoli esseri umani, che non hanno voluto chiedere a Cristo la via, la verità, la vita, dovrebbero essere seriamente considerate e meditate da quanti credono di poter far tutto da sè. L'umanità di oggi colta, potente, dinamica,

ha forse un maggior titolo alla terrena felicità nella sicurezza e nella pace; ma essa non varrà a tramutarla in realtà, fino a quando nei suoi calcoli, nei suoi disegni e nelle sue discussioni non inserirà il più alto e risolutivo fattore: Dio e il suo Cristo. Ritorni il Dio-Uomo tra gli uomini, Re riconosciuto e obbedito, come spiritualmente torna ogni Natale ad adagiarsi nella culla per offrirsi a tutti. Ecco l'augurio che Noi oggi esprimiamo alla grande famiglia umana, certi d'indicarle il cammino della sua salvezza e della sua felicità.

Si degni il divino Infante di accogliere la Nostra fervida preghiera, affinchè la sua presenza sia avvertita quasi sensibilmente, come nei giorni della sua terrena dimora, nel mondo di oggi. Vivo in mezzo agli uomini, illumini le menti e corrobori le volontà di coloro che reggono i popoli, a questi assicuri la giustizia e la pace, incoraggi i volenterosi apostoli del suo eterno messaggio, sostenga i buoni, tragga a sè gli sbandati, conforti coloro che soffrono persecuzioni per il suo Nome e per la sua Chiesa, soccorra i poveri e gli oppressi, lenisca le pene ai malati, ai prigionieri, ai profughi, dia a tutti una scintilla del suo amore divino, affinchè trionfi in ogni luogo sulla terra il suo pacifico regno. Così sia.

(*A.A.S.*, vol. 48, pag. 26-41).

CHRONICA

ACTA PII PP. XII

CONSTITUTIONES APOSTOLICAE:

16 Iulii 1955 — *Const. Ap.* Dioecesium immutationes, *per quam ab archidioecesi Ultraiectensi et a dioecesi Harlemensi territorii partes distrahuntur, quibus duae conduntur novae dioeceses, hoc est Groningensis et Roterodamensis Ultraiectensi ecclesiae uti suffraganeae subditae* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 65-68).

14 Septembris 1955 — *Const. Ap.* De Africa gallica et de Insula Madagascaria, *vi cuius hisce in regionibus episcopalis Hierarchia, quam vocant, fundatur, ita ut undecim ecclesiasticae provinciae fiant* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 113-119).

20 Septembris 1955 — *Const. Ap.* Quod Christus, *qua e Vicariatu Apostolico de Phnompenh, in Indosina, aliquae terrae decerpuntur, ut ex ipsis novus constet Apostolicus Vicariatus Canthoensis nomine appellatus atque indigenae clero vietnamensi concreditus* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1955, vol. 47, pp. 849-850).

1 Octobris 1955 — *Const. Ap.* Quamquam, *cuius tenore Ragusiensis dioecesis, hactenus metropolitanae ecclesiae Syracusanae aeque principaliter iuncta, ab eadem separatur, ea tamen condicione ut ipsi suffraganea manere pergat* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1955, vol. 47, pp. 851-852).

LITTERAE APOSTOLICAE:

17 Augusti 1954 — *Litt. Ap.* Beatus profecto populus, *quarum tenore universa Riopretensis dioecesis, in Brasilia, caelesti Cordis Mariae Immaculati praecipuo patrocinio creditur* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1955, vol. 47, p. 853).

30 Augusti 1954 — *Litt. Ap.* Peculiari sane beneficio, *per quas dioeces*i *S. Michaëlis, in Salvatoriana Republica, S. Pius X principalis assignatur supernus Patronus* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1955, vol. 47, p. 854).

30 Augusti 1954 — *Litt. Ap.* Templum perdecorum, *vi quarum aedes Deo in honorem Beatae Mariae Virginis de Rupe seu « de Las Lajas » sacra, atque intra fines dioecesis Pastopolitanae posita, in Columbianae Reipublicae dicione, Basilicae Minoris nomine et iure afficitur* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 68-69).

30 Augusti 1954 — *Litt. Ap.* « Decorem Carmeli », *quibus Deipara Virgo Carmelitis « Territorii Nationalis de Formosa », quod dicunt, Argentinae Reipublicae ac dioecesis Resistenciae territorio contenti, praecipua apud Deum renuntiatur caelestis Patrona* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 70-71).

2 Septembris 1954 — *Litt. Ap.* Quae nobis, *per quas Beata Maria Virgo a Sacratissimo Rosario civitatis ac dioecesis Rosariensis, in Republica Argentina, principalis fit et declaratur caelestis Patrona* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 119-121).

4 Septembris 1954 — *Litt. Ap.* In gravi saeculo, *quarum tenore S. Franciscus Assisiensis primarius totius dioecesis Assisensis, in Brasilia, apud Deum constituitur Patronus* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 121-122).

8 Septembris 1954 — *Litt. Ap.* Ornatur urbs, *quibus curiali templo Virginis Mariae a Perpetuo Succursu, quod in urbe et archidioecesi Bostoniensi exstat, Basilicae Minoris tribuitur titulus* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 122-123).

2 Octobris 1954 — *Litt. Ap.* Antiquis, *vi quarum Virgo Dei Parens a gratiis universae regionis Samniticae in praecipuam eligitur supernam Patronam* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 123-124).

24 Octobris 1954 — *Litt. Ap.* Ornatissimum Templum, *per quas cathedralis ecclesia Riojensis, in Argentina Republica, S. Nicolao Barensi dicata, Basilicarum Minorum accensetur numero* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 71-72).

24 Octobris 1954 — *Litt. Ap.* Quo firmiores, *quarum tenore Apostolica apud Civitatem Lucemburgensem Internuntiatura, eodem retento titulo, ad gradum Nuntiaturae Apostolicae evehitur* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 72-73).

28 Ianuarii 1955 — *Litt. Ap.* Doctrinarum, *quibus Hispanorum Societates Speleologorum opiferae caelestis Reginae « de Antro Sancto » principali committuntur patrocinio* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 125-126).

EPISTULAE:

30 Octobris 1955 — *Ep.* Quidquid Malabarensi, *ad P. Maurum a Perdolente Virgine Maria, Tertii Ordinis Carmelitarum Discalceatorum Malabarensium Moderatorem Summum, ob revolutum saeculum ex quo idem Ordo conditus fuit* (*A.A.S.*, - 28 Ianuarii 1956, vol. 48, pp. 41-43).

8 Decembris 1955 — *Ep.* Gloriosam Reginam, *ad Cardinalem Stephanum Wyszynski, Archiepiscopum Gnesnensem et Varsaviensem, ceterosque Poloniae sacros Praesules, tertio relabente saeculo post restitutam Poloniae libertatem ex Sanctuarii Jana Gora defensione.*

In qua epistula Augustus Pontifex, praeclarum historiae polonorum eventum recolit; praesentia pernobilis Nationis rerum discrimina dolet; eiusque catholicam gentem adhortatur, ut securitatem, constantiam, dignitatem servet, summo sempiternoque Deo ac Deipara Virgine, Poloniae Patrona invictissima, confisa (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 73-77).

24 Decembris 1955 — *Ep.* Hadriatici Maris, *ad Cardinalem Angelum Iosephum Roncalli, Venetiarum Patriarcham, qui celebrationibus et coetibus recolere statuit S. Laurentium Iustiniani, e Venetiarum gremio editum, cum quinque ab eius obitu mox impleantur praeterlapsa saecula.*

In ea praeter cetera haec profert Summus sacrorum Antistes: « Precibus, votis, opera deproperare contendimus temporis adventum, quo amota in religiosis officiis explendis neglegentiam, et penitus averruncato atheismo, omnium malorum colluvie, floreat solidior fides, libertas cum sociali iustitia pulchro iungatur foedere, et, communita civium tranquillitate, communes sint divitiae salutis sapientia et scientia et timor Domini expetendus thesaurus » (Cfr. Is. 33,6) (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 77-80).

25 Decembris 1955 — *Ep.* Pergrato, *ad Cardinalem Valerianum Gracias, Archiepiscopum Bombayensem, cui Legati partes concredit, ut Eucharistici Conventus celebritatibus praesit e Foederali Unione Birmana in Rangunensi urbe proxime ineundi* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 126-127).

19 Ianuarii 1956 — *Ep.* Quandoquidem, *ad P. Alfredum Scotti, Ordinis Beatae Mariae de Mercede redemptionis captivorum Moderatorem Supremum, ideo quod S. Petri Nolasci, incliti divinae misericordiae administri atque eiusdem Ordinis quodammodo Parentis, memoriam, septimo post eius obitum volvente saeculo, ipse eiusque religiosi Sodales commemoraturi sint* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 80-81).

ALLOCUTIONES:

6 Novembris 1955 — *Alloc. ad eos qui ex Italia in Urbem venerant, Congressioni affuturi ibidem initae per Nationalem Sodalitatem missiciorum militum, cui vulgatum nomen est « Granatieri di Sardegna »* (*A.A.S.*, - 28 Ianuarii 1956, vol. 48, pp. 50-53).

6 Decembris 1955 — *Alloc. ad Virum Ioannem Gronchi, Italicae Reipublicae Praesidem, cum eum coram se sollemniter admitteret, pro eodem suscipiens vota et omina* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1955, vol. 47, p. 855).

19 Ianuarii 1956 — *Alloc. ad Virum Juscellino Kubitschek de Oliveira, Brasiliae electum Praesidem, cui, coram se sollemniter admisso, gratulatur de summo munere ad quod suscipiendum a suo populo vocatus est ac laeta promit vota* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 93-94).

13 Februarii 1956 — *Alloc. ad eos qui Conventui interfuerant Romae indicto e Cleri sodalibus librorum censuram gerentibus.*

Ubi Maximus christiani nominis Magister, gravibus memoratis suscepti a critico officii rationibus, quaedam praecipui ponderis tradit praecepta, quibus criticum obtemperare oportet, ut finem sibi praestitutum efficaciter consequatur (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 127-135).

14 Februarii 1956 — *Alloc. ad romanae dioecesis curiones et sacros quadragenarii temporis oratores, quibus de fraternae caritatis praecepto paterna affabilitate eloquitur* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 135-141).

NUNTII RADIOPHONICI:

15 Februarii 1956 — *Nunt. Radioph. ad scholarum catholicarum alumnos Foederatarum Septemtrionalis Americae Civitatum, ut eos paterna adhortatione invitaret ad caritatis suae stipem conferendam in bonum indigentium ex aliis Nationibus puerorum* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 141-143).

ACTA SACRARUM CONGREGATIONUM

S. CONGREGATIO CONSISTORIALIS:

16 Augusti 1955 — Infantensis-Tuguegaraoanae — *In vulgus editi decreti tenore territorium aliquod a Praelatura nullius Infantensi, in Insulis Philippinis, distractum dioecesi Tuguegaraoanae annectitur, earum finibus hac ratione immutatis* (*A.A.S.*, - 28 Ianuarii 1956, vol. 48, pp. 58-59).

8 Septembris 1955 — Leopoldinensis-Camposinae. *Typis consignato decreto territorii pars ad dioecesim Leopoldinensem pertinens, in Brasilia, Camposinae dioecesi assignatur, ita quidem ut ecclesiastici dioecesium limites cum civilibus deinde conveniant* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, pp. 96-97).

22 Novembris 1955 — Burgensis-Toletanae et aliarum. *Publicati decreti vi, ad Conventionum tramitem inter Sanctam Sedem et Hispaniae Moderatores anno 1953 initarum, fines nonnullarum dioecesium mutantur* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 146-148).

S. CONGREGATIO DE DISCIPLINA SACRAMENTORUM:

14 Decembris 1955 — *Decretum pervulgatur, quo in urbe Edmontonensi, intra Canadiae fines, Tribunal erigitur Provinciae ecclesiasticae Edmontonensis pro causis nullitatis matrimonii in prima instantia pertractandis, Tribunali Provinciali Torontino pro gradu appellationis designato, incolumi tamen iure ad Sanctam Sedem directe appellandi* (*A.A.S.*, - 28 Ianuarii 1956, vol. 48, pp. 59-60).

S. CONGREGATIO DE PROPAGANDA FIDE:

8 Martii 1955 — Multanen.-Rawalpinden. *Per latum decretum aliqua territoria Multanensis dioecesis, in Pakistania, adeo separantur ut dioecesi Rawalpindensi adiunctae haberi debeant* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1955, vol. 47, p. 858).

13 Maii 1955 — Ajmerensis (Ajmerensis et Jaipurensis). *In vulgus emissi decreti tenore praecipitur appellationi dioecesis Ajmerensis, in Indiae regione, nomen urbis Jaipur esse addendum, ita ut eadem diocesis Ajmerensis et Jaipurensis posthac vocetur* (*A.A.S.*, - 31 Decembris 1945, vol. 47, p. 859).

S CONGREGATIO RITUUM:

12 Maii 1955 — Cenomanen. *Editi decreti vi statuitur causam introduci posse, quae de Famulo Dei Basilio Antonio Moreau, sacerdote, Congregationis a Sancta Cruce conditore, in Beatorum Caelitum album referendo, est* (*A.A.S.*, - 24 Martii 1956, vol. 48, pp. 149-152).

ACTA TRIBUNALIUM

S. PAENITENTIARIA APOSTOLICA:

17 Ianuarii 1956 — *Declaratur precem ad Deiparam Virginem quae incipit: « O Vergine, bella come la luna » ab ipso Pontifice Maximo exaratam, indulgentia quingentorum dierum ditatam esse* (*A.A.S.*, - 25 Februarii 1956, vol. 48, p. 98).

ANTONIUS MAURO